

عيد الفطربين وداع المقبولين وخسارة المفرطين



حماية أبناء الموحدين

المستحملاة العيد .. آداب وأحكام

مصا أحوال الناس بعد رمضان

دعوة للتغيير ومن المحن تأتى المتح



### رئيس مجلس الإدارة د.عبد الله شاكر الجنيدي

فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز جماعة أنصار السنة الحمدية

الشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عيد الرحمن معاوية محمد هيكل د.مرزوق محمد مرزوق محمد عبد العزيز السيد

٨ شارع قولة عابدين. القاهرة ت،٧١٥/ ٢٣٩٣٠ ـ فاكس ١٦٢١ ١٧٠٠

البريد الالكثروني MGTAWHEED@HOTMAIL.COM **GSHATEM@HOTMAIL.COM** 

#### قسم الثوزيع والاشتراكات

TTATTOTYLE

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM التركز العامء

מונב ורצספוףדד-רסנסוףדד WWW.ANSARALSONNA.COM

إلى الإخود مشتركي مجلة التوحيد بمصرا برجاء مراجمة مكتب البريد التابع لكم. والاتصال بقسم الاشتراكات في حالة عدم وصول الجلة، والإبلاغ عن اسم مكتب البريد التابع له الشترك للتواصل مع السنولين في هيئة البريد، ويحث الشكوى: لصمان وصول الجلة للمشترك في موعدها والله الموفق

# السالام عليكم

# الحصن الحصين

كان الصوم لك جُنة ووقاية، وحصنًا حصينًا من شياطين الإنس والجن، فهل تأمن على نفسك بقية العام بلا حصن ولا عُدة؟ فالصوم باق بقاء العام، فطب نفسًا بمواسم الصيام، وقاوم الشيطان طوال العام. فلو أخلصت النية في ذلك حفظك الله منه.

حكي عن بعض السلف أنه قال لتلميذه، ما تصنع بالشيطان إذا سُوِّل لك الخطايا؟ قال: أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده. قال: فإن عاد؟ قال: أجاهده. قَالَ: هذا يطول. أرأيت إن مررت بغنم فنبحك كلبها أو متعك من العبور ما تصنع؟ قال: أكابده وأرده جهدي. قال، هذا يطول عليك، ولكن استعن بصاحب الغنم يكفه عنك، فاستعن بالله ولا تعجز.

SNORESTANDES SO TO COMENTANTES SO TO SENTINES SO TE

مفاجأة کبری

### رنيس التحرير:

# جمال سعد حاتم

### مديرالتحريرالفني. حسين عطا القراط

### سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفيء

أحمد رجب محمد محمد محمود فتحي



#### ثمن النسخة

مصر ۲۰۰ قرش ، السعودیة ۹ ریالات ، الإمارات ۹ دراهم ، الكویت ۵۰۰ قلس، للقرب دولار أمریكی ، الأردن ۵۰۰ قلس، قطر۹ ریالات ، عمان نسف ریال عمالی ، أمریكا دولاران ،أورویا ۲ یورو

#### الاشتراك السنوي

 الداخل ١٠ جنبها بحوالة طورية باسم مجلة التوحيد . على مكتب بريد عابدين . مع إرسال سورة الحوالة الفورية على طاكس مجلة التوحيد ومرقق بها بالاسم والعنوان ورقم التليفون

قرسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة ، باسم مجلة التوحيك ، أنصار السنة حساب رقم /١٩١٥٠٠

### في هذا العدد افتتاحية العدد، الرئيس العام كلمة التحرير، رئيس التحرير باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي سلاة العيد أداب وأحكام محمد عبد العزيز باب السنة د. مرزوق محمد مرزوق درر البحار، على حشيش متير المرمين، د-سعود الشريم التعصيب وأكره السهيُّ على الأملة: د. عماد عيسي الإحسان إلى اليثيم، سلاح عبد الخالق حماية أبناء الموحدين، الشيخ صفوت نور الدين واحة الثوحيف علاء خشر سيام ست من شوال المتشار أحمد السيد على إبراهيم ياب الفتاري دراسات قرأنية، مسطفى البصراتي ياب الفقة، د. حمدي طه باب السيرة، جمال عبد الرحمن تحذير الداعية من القسس الواهية، على حشيش معوة للتغيير ومن للحن تأتى المنح : د. محمد عبث العليم الدسوقي وسائل الخشوع في الصلاة، صلاح تجيب الدق القرآن لكل الدهور، الشيخ محمد البشير الإبراهيمي أسياب النصر والنجاة، عيد الرزاق السيد عيد

منفذ البيع الوحيد بمقر مجلة النوحيد الدور السابع



وحده، كما قال الله تعالى، و رَمَا عَلَقْتُ لَلِنَا لَهُ تعالى، و رَمَا عَلَقْتُ لَلِنَا لِللهُ لِمَبْدُونِ (الداريات:٥١)، وقد شرع الله لهم من الطاعات ومواسم الخيرات ما يتقربون بها إليه، وقبل ساعات ودعنا شهر رمضان الذي أقبل فيه الكثيرون على الله، فصلوا وصاموا، وقاموا وتصدقوا، وغير ذلك من أعمال البرالتي تقع في هذا الشهر، غير أن بعض الناس يتغير حاله بعد رمضان، وكأنه يعبد ربًا خاصًا بهذا الشهر، فإذا ما انتهى من صيامه وقيامه عاد إلى لهوه وعصيانه، ودأب الصالحين هو المحافظة على الطاعات، والمداومة والسارعة في فعل الخيرات، والمداومة على الأعمال بالتوسط والاعتدال.

فهم وسط يين طرفين ذميمين؛ أحدهما، في جانب التفريط، وذلك يكون بالعجز والكسل، وترك القيام بالعمل، والثاني، في جانب الإفراط، ويكون ذلك بالشقة على النفس، ويذل ما هو أكثر من طاقة الإنسان في العبادات، ومن هنا دعا الإسلام إلى المداومة على العمل ولو كان قليلاً، اتكون النفس على صلة بالله دائمة، وأنشط في الإقبال على الله جل في علاه، والقليل الدائم خير من الكثير جل في علاه، والقليل الدائم خير من الكثير المنقطع، وأحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل، لأله صلى الله عليه وسلم سُئل، أي العمل أحب الله عليه وسلم سُئل، أي العمل أحب الله الله قال، وأدومه وإن قل». (مسند أحمد،

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحافظ على الأعمال الصالحة ويداوم عليها ولا يتركها، ولنا فيه الأسوة الحسنة، قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله إذا عمل عمالاً أثبته، وكان إذا نام من الليل أو مرض، صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة، وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام



بقلم الرئيس العام دا عبدالله شاكر الجنيدي www.sonna\_banha.com

ثيلة حتى الصباح، وما صام شهرًا متبّابِعًا إلا رمضان.. (مسلم: ٧٤٦).

ومعنى أثبته؛ أي جعله ثابتًا غير متروك، وعن مسروق قال؛ سألت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت؛ «كان يحب الدائم، قال النووي في شرحه، وفيه الحث على القصد في العبادة، وأنه ينبغي للإنسان ألا يحتمل من العبادة إلا ما يطيق الدوام عليه، ثم يحافظ عليه، (شرح النووي على صحيح مسلمة ٢٣/١).

وقد عقد الإمام مسلم في صحيحه بابًا قال فيه: «باب فضيلة العمل الدائم من قيام الليل وغيره، ثم ساق تحته حديث عائشة وفيه تقول: « عَنْ عَائِشَةَ أَنْهَا قَائَتُ كَانَ لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم حَصِير، وَكَانَ يُحَجِّرُهُ مِنْ اللَّيْلِ فَيُصَلِّي فيهِ فَجَعَلَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلاتِهِ وَيَبْسُطُهُ بالنَّهَارِ فَتَابُوا ذَاتَ لَيْلَة، فَقَالَ، يَا أَيْهَا إِلنَّاسُ عَلَيْكُمُ مَنْ الأَعْمَالِ مَا تُطيقُونَ، فَإِنَّ اللهِ لاَ يَمَلُ حَتَّى مَنْ الأَعْمَالِ مَا تُطيقُونَ، فَإِنَّ اللهِ لاَ يَمَلُ حَتَّى مَنْ الأَعْمَالِ مَا تُطيقُونَ، فَإِنَّ اللهِ لاَ يَمَلُ حَتَّى عَلْيه، وَإِنْ قَلْ وَكَانَ آلُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم إذا عَمِلُوا عَمَلاً أَثْبُتُوهُ، وسلم الله عليه وسلم إذا عَمِلُوا عَمَلاً أَثْبُتُوهُ، (مسلم: ٧٨٧).

قال النووي في شرحه، وقيه الحث على الداومة على الداومة على العمل، وأن قليله الدائم خير من كثير ينقطع، وإنما كان القليل الدائم خيرًا من الكثير المنقطع؛ لأن بدوام القليل تدوم الطاعة والذكر والمراقبة والنية والإخلاص، والإقبال على الخالق سبحانه وتعالى، ويثمر القليل الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع أضعافا كثيرة، - (ح١٩/١).

وقد حث النبي صلى الله عليه وسلم العبد الملازم لطاعة من الطاعات إذا تركها لعذر أن يأتي بها في وقت آخر، وأخبر أن أجره ثابت لا ينقص، كما في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، دمن نام عن حزيه، أو عن شيء منه، فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر،

كُتب له كانما قرأه من الليل، (مسلم: ٧٤٧). ومن فضل الله على عباده أن يكتب لهم أجر ما يداومون عليه من الأعمال إذا عجزوا لعارض كالمرض والسفر، قال أبو بردة سمعت أيا موسى مرازًا يقول، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا مرض العبد أو سافر كُتب له مثل ما كان يعمل مقيمًا صحيحًا». (البخاري: ٢٩٩٦).

قال الحافظ ابن حجر، دهو في حق من كان يعمل طاعة فمُنع منها، وكانت نيته لولا المانع أن يداوم عليها، كما ورد ذلك صريحًا عن أبي داود، ولأحمد من حديث أنس رفعه: إذا ابتنى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال الله؛ اكتب له صالح عمله الذي كان يعمله، فإن شفاه الله غسله وطهره، وإن قبضه غفر له ورحمه، (فتح الباري؛

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ربه الثبات على الطاعة، كما في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن عزوجل كقلب واحد يصرفه كيف يشاء». ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اللهم مصرف القلوب اصرف قلوبنا إلى طاعتك». (مسند أحمد: ١٦٨/٢). وصححه الألباني في ظلال الجنة: ١٠٠/١).

وقد ذكر الله في كتابه أن من صفات عباده المفلحين المحافظة على المعلوات، قال الله تعالى، ورَلِينَ مُ عَنَ صَلَامِمُ مُالِطُنَ ، والمعارج: ٢٤)، قال الشيخ الشنقيطي رحمه الله في تفسير هذه الآية، وذكر جل وعلا في هذه الآية الكريمة، المؤمنين المفلحين الموارثين المفردوس، أنهم يحافظون على صلواتهم، والمحافظة عليها تشمل إتمام أركانها، وشروطها، وسننها، وفعلها في أوقاتها في الجماعات في المساجد، ولأجل أن ذلك من أسباب نيل المفردوس أمر تعالى بالمحافظة أسباب نيل المفردوس أمر تعالى بالمحافظة

100

عليها في قوله تعالى: دحافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى: وذم وتوعد من لم يحافظ على المثلوة عليها في قوله: وفي المثلوة (مريم:٥٩).

والمداومة على الطاعة سبب الحبة الله للعبد كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قال من عادى في وقيا فقد آذنته بالحرب وما تقرّب الي عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه وما يرال عبدي يتقرّب إلى بالتوافل حتى أحبه فاذا أحبه فاذا أحبه كنت سمعه الذي يسمع به ويصره الذي يسمع به ويصره الذي يسمع به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها، وإن سالتي لأعطينه ولين المنتعاذي لأعطينه أنا فاعله ترددي عن تفس المؤمن يكره المؤت

قال ابن حجر؛ قال الفاكهاني؛ ومعنى الحديث؛ أنه إذا أدى الفرائض وأتبعها بالنوافل من صلاة وصيام وغيرهما أفضى به ذلك إلى محبة الله تعالى، (فتح البارى؛ ٣٤٣/١).

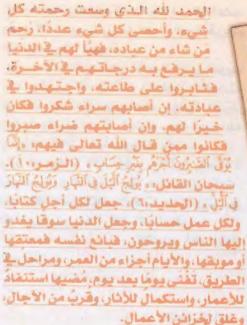
والله تبارك وتعالى لم يجعل للمؤمن أجلاً دون الموت، قال الله تعالى: « وَأَعْبُدُ رَبُّكُ حَقَى الموت، قال الله تعالى: « وَأَعْبُدُ رَبُّكُ حَقَى المؤمن أجلاً عَلَيْكَ الْبِعْبِثُ » (الحجر، ۹۹)، قال ابن كثير في تفسيره: «ويستدل من هذه الآية؛ أن العبادة على الإنسان ما دام عقله ثابتاً، فيصلي بحسب حاله، ويستدل بها على تخطئة من ذهب من الملاحدة أن المراد باليقين المعرفة، همتى وصل أحدهم على المعرفة سقط عنه التكليف عندهم، والأنبياء مطوات الله وسلامه عليهم كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله وأعرفهم بحقوقه وصفاته، وما يستحق من التعظيم، وكانوا مع هذا أعبد وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل الخيرات إلى حين الوفاة، وإنما المراد باليقين هنا الموت». (تفسير ابن كثير ٧٥٧/٢).

وعباد الله الصالحين لا يتغيرون ولا

يتحولون، بل تجدهم في أعلى درجات الاستقامة على الطاعة والعبادة، كما قال الله فيهم، ومَن النّهبين رَجَالُ صَنفُرا مَا عَهُمُوا الله عَلَيْ الله العقول السليمة والفطر المستقيمة حافظوا على ما عملتم في أيام رمضان من صيام وطاعة وقرية للرحمن، أيام رمضان من صيام وطاعة وقرية للرحمن، وما عملتم في لياليه من قيام وذكر وتالاوة للقرآن، ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاذا.

وليحدر العبد أن يكون من أهل الفقلة الذين سيندمون على التفريط في الطاعة والعبادة يوم القيامة، قال الله تعالى: وأن تُقُول الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى يوم القيامة بيوم الحسرة لكثرة النادمين فيه بعد قوات الأوان، وأن رُفر من المسرة الكثرة النادمين فيه بعد قوات الأوان، وأن رفر من المسرة إلا في الأثر في عَفْلة وقم لا يُولون (مريم ۱۳۹۰)، فطوبي الفقلة وراء ظهره، وندم على ما فرط، ولزم التوبة والاستقفار وسأل العزيز الفقار أن يغفر التوبة وألاستمرار عليها حتى المات.

و وسلى الله وسلم وبازك على تبينا محمد وسلم.



يوشك شهر كريم على الانتهاء، وقد مضت منه ليال غر بغضائلها، ونفحات ريها، وأوشك باقيها على الرحيل، وكأنها ضربُ خيال، وقد قطعت بنا مرحلة من حياتنا لن تعود، فها هو شهركم يغدو وقد اقتريت من الرحيل نهايته، وكم كان معنا من مستقبل للشهر الكريم لم يستكمله، وكم من مؤمل أن يعود اليه لم يدركه، فأيام رمضان تسأرع مؤدنة بالانصراف والرحيل، وما الحياة إلا أنفاس معدودة وأجال محدودة، فاللهم اجبر كسرنا، واختم بالصالحات أعمالنا، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى المظيم،

العبد عقب عبادتين عظيمتين

وإذا كنا نودع شهرًا عظيمًا، ننتظر الجائزة للفائزين، وفرحة المسلم يـوم فطره، واستقبال العيد، والعيد في الإسلام في غاية الحكمة، وتمام المناسبة لقاصد الدين، وكمال التشريع، وسمو التعاليم الإلهية، فهو يأتي عقب عبادتين عظيمتين من أركان الإسلام يجتهد فيهما البدن، وتشوجه طاقاته وقدراته إلى أنواع القريات، وتستنفد معظم قوة البدن في العبادة.. فعيد الفطرياتي بعد



الصيام والقيام والذكر وأنواع من الطاعات، وعيد الأضحى يأتي بعد أعمال الحج وقربات التسع من ذي الحجة.

وقد علمنا الله تعالى الأعمال التي تقرينا منه، وشرع لنا في تلك الأوقات الفاضلة عبادات مختلفة يتضاعف ثوابها لشرف زمانها، وفضل أيامها ولياليها، رحمة من الله بنا وإحسانا إلى عباده وجوداً وكرماً.

تودع شهر الكرم. . فاستلف الزمن. . وغالب الهوى

نوشك أن نتلقى الجائزة، وننتظر عيدًا للمسلمان، بذكرنا بانقضاء الأيام ومرورها، وقرب الرحيل، والحذر من الاغترار بالسلامة والإمهال، ومتابعة سوابغ المنى والأمال، فالأيام تطوى، والأعمار تفنى، فاستلف الرَّمِن وغالب الهوى، واجعل لك في بقية الليالي مدخرًا، وابك على تفريطك، واستنزل بركة المال بالصدقة، وحصِّن مالك بالزكاة، وودع شهرك بكثرة الإنابة والاستغفار وقيام لله مخلص في دُجِي الأسحار، وإن استطعت ألا يسبقك الى الله في يقيلة شهرك أحد فافعل، ولعلُّك لا تدرك غيرَه، وافتُح صفحة مشرقة مع مولاك، وأسدل الستارُ على ماض نسيتُه وأحصاه الله عليك، واستدرك هفوات الفوات، فالترحُل من الدنما قد دنا، والتحوِّل منها قد أزف، والرشيد من وقف مع نفسه وقفة حساب وعتاب، والطاعة ليس لها زمنَ محدود، ولا للعبادة أجل معدود، وعبادة ربُّ العالمين ليست مقصورة على رمضان، وليس للعبد منتهى من العبادة دون الموت، ويئس

القوم لا يعرفون الله إلاَّ في رمضان.

إِنَّ لَلْقَبُولُ وَالْرُبِحِ فِي هَذَا الشَّهِرِ علامات، وللخسارة والرُدُ أمارات، وإنَ من علامة قبول الحسنة، فعل الحسنة بعدها، ومن علامة السيئة، السيئة، السيئة بعدها، فأتبعوا الحسنات بالحسنات تكن علامة على قبولها، وأتبعوا السيئات بالحسنات تكن كفارة لها ووقاية من السيئات بالحسنات تكن كفارة لها ووقاية من خطرها، قال جلّ وعلا، ولا أَلْتَكَنّ بُذُوبْن النّبيّ صلى الله عليه وسلم، داتَق الله حيثما النبيّ صلى الله عليه وسلم، داتَق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحُها، وخالق الناسَ بخلق حسن، (رواه الترمذي).

#### ألعبد والإسلاح في الأرض

واذا كنا نودم شهر التقوى، وننتظر الحائزة حيث نستقيل بعد أيام قليلة عبد السلمين، فإننا نذكر أنفسنا وإخواننا بأن غاية الإسلام هي إصلاح الإنسان بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له، كما قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا خَلْفَتُ لَكِمْنَ وَالْإِنْسُ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ و (الداريات،٥٦)، وغاية الاسلام أيضا إصلاح الأرض بتوحيد الله تعالى واقامة الحدود، وحفظ الدماء والأموال وحياطتها وحراستها وتعزيز الأمر بالعروف، ومحاربة كل منكر وفحشاء، وقد وعبد الله من أصلح لا هناه الحياة الدنيا بأنه لا بخاف مها يقدم عليه بعد الموت، ولا في مستقبل حياته، ولا يحزن على ما خُلُف وراءه من الدرية، وأن له الحنات العُلي، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: رَبِّنَى مَادَمَ إِنَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلُّ شِكْمَ بَقْصُونَ عَلَيْكُمْ عَالِيْنِي فَمَنِ أَتَمَنِّي وَأَصَلَّمَ فَلَا خُوفٌ عَلَيْهُمْ وَلَا مُمْ يَحْرُونَ ، (الأعراف:٣٥)، وقال الله تعالى: و وَالَّذِينَ يُمْسَكُونَ وَالْكِنْبِ وَالْقَامُواْ الْصَلَوْةُ إِنَّا لَا نُفِسِعُ أَعْرُ ٱلْصَلِينَ ، (الأعراف:١٧٠).

#### حكم العبد وغاياته

وإذا كنا على أعتاب استقبال العيد، فإن للعيد حكمًا وغايات، فمن حكمه وغاياته إظهار الفرح والسرور، بتمام العبادة التي قبله، قال الله تعالى: , وَاللَّيْنَ يُسَوِّكُونَ بِالْكِلْبِ رَأَقَالُوا الله تعالى: , وَاللَّيْنَ يُسَوِّكُونَ بِالْكِلْبِ رَأَقَالُوا اللّه تعالى: , وَاللَّيْنَ يُسَوِّكُونَ إِلْكِلْبِ رَأَقَالُوا اللّه تعالى: , وَاللّه اللّه الله الله على وغاياته: تعظيم الرب حل ومن حكم العبد وغاياته: تعظيم الرب حل

وعلا بذكره وتكسره وتوحيده لا اله الا الله وحده لا شريك له، وإظهار الذل والسكنة لعظمته، وبيان أنَّ اللَّذَاتُ والشهوات، ورغبات الدنيا حقيرة صغيرة تافهة، وأن الله هو الكبير المتعال، الذي هو أهل التقوي وأهل الغضرة.

ومن حكم العيد وغاياته، شهود السلمين الخير الذي يتزله رب العالين على السلمين، وقد كانت حتى الحيض في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يشهدن العبد للخير، ويعتزلن المصلى. ومن حكم العيد وغاياته: افتتاح المقطرات الماحة بالصلاة والذكر لثلا بجرى المسلم وراء ملذاته، وينسى ريه المتعم الحليل.

ومن حكم العبد؛ تقارب السلمين وصفاؤهم وتواصلهم وتعاطفهم واتحادهم الذي به يتعاونون على إقامة الدين وإصلاح الدنياء ومن حكم العيد؛ إظهار نعمة الله على العباد بالتجمل والتمتع بالمباح، وفي الحديث الذي أخرجه أحمد والترمذي من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: وان الله اذا أنعم على عبد يُحب أن يرى أثر تعميته على عبده.

#### فقيل عبد القطر البارك

نستقبل عيد الفطر المبارك في أول يوم من شوال بعد صيام وقيام وذكر للرحمن، وبعد قراءة للقرآن والإحسبان، إن الله بعلمه وحكمته ورحمته بين لنا الزمان الفاضل الذي يتضاعف فيه ثواب العمل الصالح، ولولا أن الله علمنا ذلك ما علمنا، فقرض الله علينا صيام رمضان، وسنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامه، فأخذت الروح أعظم نصيب من غذاء الإيمان والقرآن، وفطمت الجوارح عن مألوفاتها وعاداتها، واتكسرت شورة النفس وكبح جماحها وتمردها، وجدُ السلم واجتهد، وشمَّر عن ساعد السباق إلى الخير حتى ارتقى في درجات الطاعة إلى مستوى عال من طهارة القلب وسمو الخلق ولذة العبادة بحسب ما

وفق الله العبد وأعانه.

فلما كان أن يتسرب إلى النفس والقلب الملل والسامة والكسل، نقل الله عبده السلم إلى حال أخرى، فأوجب عليه القطر في هذا اليوم، وجعل هذا اليوم يوم شرح وسرور ويهجة وحيون وأباح له التمتع بالطيبات، ورغبة في التجمل والزينة ويسط له في الساحات ليأخذ البدن تصييبه مما أحل الله، فينتقل المسلم من حال إلى حال، فيصبح في حياة متجددة طيعة توافق فطرته، ويحقق فيها كيانه الإنساني بالتوجيهات الريانية والتعاليم الإسلامية، فهذا تشريع اللطيف الخبير، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ أَرْأُهُ ٱلَّذِي يَمْلُمُ ٱلْيَرُّ فِي ٱلشَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَنُورًا رَحِمًا، (الفرقان:٦).

والعيد يتضمن تهذيب الخلق وتقويم السبلوك، وذلك بالترغيب في الصبر والاحتمال والحلم والتواصل في هذا اليوم، والتسامح وتطهير القلوب من الغل والحسك والضغائن؛ لأنه يوم قرح وأخوة وسلام.

ويشرع لصلاة العيدين الاغتسال قبل الصلاة، والتجمل بلبس الجديد، ويُسنّ السواك والتطيب، ويحف شاريه ولا يأخذ من لحبته شبئًا، ويقلم أظافره.

ويسن أن يأكل تمرات قبل صلاة عيد الفطر، وبخالف طريقه الأالحيء والعودة، ويُسنُ إظهارِ التكبيرِ ليلة العيدينَ، ويجهر المسلم بالتكبير عند الخروج إلى المصلي حتى يفرغ الإمام من الخطية.

ومن حكم التكبير، تعظيم الرب، وإرضام الشيطان وإصبغاره وإذلاله، وإظهار الاستعلاء على الرغسات والملذات والمحبوبات، وبيان أن الله أكبر من كل شيء ي قلب السلم.

#### مندقة الفطر طهرة للصائم

وما أعظم هذا التنسيق الرياني، وما أعظم المناسبة بين هذا الذكر وتمام الصيام، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ أَنْ لَهُ ٱلَّذِي مَا لَمُ ٱلْتُمَّ فِي ٱلسَّمَارَةِ اللَّهُ عَلَيْهُ ٱلتَّمَّ فِي ٱلسَّمَارَةِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَفُورًا رَّحِماء (البقرة ١٨٥٠).

وقد روى أبو داود وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث، وطعمة للمساكين».

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: ركتا نُخرج زكاة الفطر صاعًا من بُرَ وصاعًا من شعير، أو صاعًا من تمر أو صاعًا من زبيب أو صاعًا من أقطى. (رواه البخاري ومسلم).

مقدار الصاع اللبوي

الصاع النبوي = أربع حفنات بكفي رجل معتدل الكفين.

المناع : سدس كيلة مصرية.

الصاع = قدح وثلث مصري.

والبيان التالي يوضح أوزان تقريبية لبعض الحدود،

(أرزز ۲۰۵۰,۲ کجم)، (فاصولیا، ۲۰۲۰,۲ کجم)، (لوبیا، ۲٫۲۵۰ کجم)، (فول: ۲٫۲۵۰ کجم)، (عدس: ۲٫۲۵۰)، (تمر؛ ۲ کجم)، (زبیب: ۲ کجم)

ويجزئ أن يُخرِج هذا القدر من قوت بلده، وهي واجبة على كل مسلم ذكرًا كان أو أنثى، صغيرًا كان أو كبيرًا، والأفضل إخراجها قبل صلاة العيد ويجوز قبل ذلك بيوم أو يومين.

فرحة المنائم بوم العبد

نستقبل عيدًا من أعياد السلمين بعد أن ودعنا الشهر العظيم، وما بقي منه إلا القليل يذكرنا ذلك بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وللصائم فرحتان، فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه». (رواه مسلم). والضرح سلوك راق، وفكر رصين، ومُطُلبُ مهم، وهدفُ منشود، وكل إنسان يسعى إلى فرح قلبه، وزوال همه وغمه وتفرق وأحزانه وآلامه.

ويعبر المسلم في هذه المناسبات عن فرحه وسروره، ويبتهج في مواسم البهجة والأعياد، والتعبير عن الفرحة يُنْعِشُ النفس ويجدد النشاط، بل تقتضي هذه المواسم أن نعيش الفرحة في كل لحظاتها، والبهجة بكل معانيها في إطار الشرع وضوابط الدين، ومرتكزات

القيم والأخلاق، دون خدش للحياء. والضرح مركزه القلب، وميدانه السلوك، ومظهره اللباس والزينة، والكلمة الطيبة، ورسالته الشعور الحسن والوجدان الفياض، وأثره سعادة عامرة تمسح آثار ويقايا الهم، أما الحزن البائس فيولد الضيق، ويحظم النفس، ويُقعد الإنسان، ويتركه بلا حراك، ويجعل الشخصية خشنة جافة متهورة.

الفرح لا ينحصر في أيام معدودة، أو فترة محدودة، أو فترة محدودة، بل إن المسلم يعيش الفرح على مدار العام والعمر في الدنيا والآخرة، فأسباب الفرح في كل لحظة وسكنة من حياتنا، ودواعيه في كل شئوننا.

نَفْرِح وقد عشنا مظاهر الطاعة من صيام وقيام، وتالاوة وألسن تلهج بالدعاء، وأعين تذرف الدمع خشية، وقلوب ذليلة منكسرة تفرح فرحًا عميقًا بتوفيق الله لنا، ولذلك شرع الله التكبير إكبارًا وشكرًا له وثناء عليه، واعظامًا لنعمته.

وعجبًا لأمر المؤمن يفرح في السراء والضراء، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «عجبًا لأمر المؤمن إن أمره كله خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء شكر فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرًا له،. بل إن المؤمنين يقابلون الابتلاء بالضرء لأن الابتلاء يفضي إلى محو السيئات ورفع الدرجات، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «وإن كان أحدهم ليضرح بالبلاء كما يضرح أحدكم بالرخاء».

اللهم أدخـل الشرح والسبرور على قلوب المسلمين، وانصر الإسلام والمسلمين، وادحر أعداء الدين.

وانتهز هذه الفرصة الأتقدم بخالص التهاني والتبريكات المسلمين في كل مكان بعيد الفطر المبارك، أعاده الله علينا وعليكم وعلى مصر الفائية وشعبها وقادتها باليمن والخير والبركات، وتقبل الله منا ومنكم صالح الأعمال.

والحمد لله رب العالمين.



### 🙈 إعداد/ 🖟 🗻 عنيا ساري

(بعمد سه رالعسلام والسلام عسى رسوال سه وبعد

والما كان تراك الشريعة واتباع الهوى موجب للعداب. كما قال الله تعالى: ﴿ وَمِنْ عَالَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

صن ٢٦١). لا جبرم أعلم الله تعالى رسوله والومنيين انهم أن البعدوا أهداء والمومنيين انهم أن البعدوا أهداب لن يعلمون وتركوا الشريعة فأخذهم العداب لن يغني عنهم الذين لا يعلمون من الله شيئا. كما أنهم لو اتبعوا شريعه الله واستمسكوا بها الني يضرهم كيد الذين لا يعلمون الان الله وني المتقيل المتولاهم ويخفظهم ويرعاهم. فقال تعالى

وا**نهم لن يغنوا عنك من** الله شيسا وان الطالين بعضهم ولباء بعض وا**لله ولي التّقين**».

يقول تعالى ذكرهُ إنْ هولاء الجاهلين بربهم الدس بدعوبك يا نبينا الى البياع أهوائهم، لن يعموا عسك ن الت البعث اهواءهم، وخالفت شريعة ربك التي شرعها لك من عضاب الله شيد . فيد فعود عنك ان هو عاقبك . وينقذوك منه .

وقوله، "وإن الظالمين بعضه أولياء ، يهتي وإنَّ الظَّالِينَ بعضهم أولياء ، يهتي وإنَّ الظَّالِينَ بعضهم المصار بعض. وإنَّ الظَّالِينَ بعضهم المصار بعض. وإعوابهم علَى أهل الإيمان بالله وأهل طاعته ووالله ولي المتقين .. يقول تعالى ذكَّرُه والله يلي من التقاد بأداء قرائضه واجتناب معاصيه بكفايته. ودفاع من الاده بسوء . يقول جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم فكن من المتقين . يكفك الله ما بغاك وكادك به هولاء المشركون. فانه ولي من انقاد، ولا بعظم عليك خلاف من خالف امرد وان كثر عددهم. لانهم لن يضروك ما كان الله وليك وناصرك (جمع وان كثر عددهم)).





وولايةُ الظَائِن بعُضهِ مَ بغضًا، وولا يتُهُمُ للشَّياطين ثابِتُهُ فِي مُؤَاضِعُ كثيرُهُ مِن الكتاب اللين،

قَّال تَعَالَى: وَ وَأَلِّينَ كَمُرُوا مِد فَ مِد وَ (الأنفال: ٧٣) وَقَال تُعَالَى: وَ أَلَّ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ وَ اللهُ مِنْ اللهُ وَ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ أَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

بِهَا خَيِدُرَبَ ، (الْبِيقَرة، ٢٥٧). وولاية الله للمُتقِين كذلك ثابتة في مواضع من

قَالُ تَعَالَى، وَلَهُ وَلُ الَّذِي وَالْوَا يَعْرِهُهُم مِنَ الطُّلُكُتِ
إِلَى الرُّولَ وَ (البقرة ( ٢٥٧ )، وقال تعالَى، وَالاَ إِنَّ أَرْلِيا }
اللّه لا حَرْفُ عَلَيْهِم وَلا هُمْ يَعْرَوْنَ ﴿ اللّهِ الدِّينَ . . .
وَكَاوُا يَنْفُرُكُ وَ وَلِيونِسِي: ٢٢ - ٢٣ )، وقالُ تعَالَى عَن اللّهُم اللهُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ يَعْلُمُ اللّهُ وَهُمْ يَعْلُونَ عَي اللّهُمُونَ عَيْ اللّهُمُ اللّهُ وَهُمْ يَعْلُونَ عَيْ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُ وَهُمْ يَعْلُونَ عَيْ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُمُونَ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّ

القرأن الكريما

، حجم بَعْلَمُونَ ، (الأنفالِ، ٣٤).

هذا بصائر للناس وهذي ورحمة لقوم يُوقنون الإشارة ب هذا التي القران الكريم، والكتاب البين. والى المعاشر، جمع بصيرة، وهي الحجَهُ البينَهُ السُفاهرة.

وكما انَ الْبِصِر اسْمُ للْأَدْرَاكَ الْتَامُ الْكَامِلِ الْحَاصِلِ
بالْعِينَ الْتِي فِي الْرَأْسِ، فَالْبِصِيرةُ اسْمُ لللْإِدْرَاكَ الْتَامُ
الْحاصِل فِي الْقَلْبِ، قَالَ تَعَالَى اللهِ
الْحاصِل فِي الْقَلْبِ، قَالَ تَعَالَى اللهِ
(الْقِيامِةِ، الْهُ) أَيُ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ مَعْرِفُةُ تَامُدُّ، قَالَ الْإِنْ
زِيْدِ رحمِهُ اللهِ الْبِصَائِرِ اللَّهُدي، بِصَائِرُ فِي قَلُوبِهِمُ
لَذِينَهُمُ، وَلَيْسِتُ بِبِصَائِرِ الرُّهُوسِ، وقَرأُ اللهُ الْبِحَادِ اللهِ فَي الْمُدَّى وَلَيْسِتُ بِبِصَائِرِ الرُّهُ وسِ.

قال: إنما الدين بصرة وسمّعه في هذا الْقلْب.
والمعنى، هذا القران بصائر للناس يبصرون به
الهدى من الضائل والايمان من الكفر، «وهُدَى،
يهدى الموانين إلى الطريق الستقيم، ورحمة ، رحم
الله به عباده المؤمنين. فأنقذهم به من الضلالة
والهلكة، لقوم يوقنون، بحقيقة صحة هذا القران،
وأنه تتزيل من الله العزيز الحكيم، وخص جل ثناؤة
الموقنين بأنه لهم بصائر وهدى ورحمة. لأنهم الذين
افتفعوا به دون من كذب به من اهل الكفر، فكان عليه
عمر وله حُرَناد (انظر جامع الهيان، ٢٠٤/١٥، ٣٠٥،)

كُمِيا قِيَالُ تُعَالَى، ﴿ يَهُ كُرُكُ أَرُكُ اللَّهُ مَا يَحَجُ وَيَ اللَّهُ وَيَرْا أَنَّ

مسام ، عَمِي فَعَيْهِما وَمَا أَنَا عَلَيْكُم يَعِمِيلٍ ، (الأنسام:

وقوَّلْهُ تعالى: «أَمْ حسب الْدَيِنَ اجْتَرِحُوا السَّيْنَاتَ أَنْ تَجْعِلْهِ مَ كَالَّدِينَ امنُوا وعملُوا الصالِحات سواءً مخياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ،:

، أمْ، منقطعة ومعنى ألهمزة فيها إنكار الحسبان والاجتراخ والأحسبان ومنه الجيوارخ وفلان جارحة أهله أي كالمراف والاجتراخ والأكتسان ومنه الجيوارخ وفلان جارحة أهله أي كاسبهم وأن نجعلهم وأن نصيرهم وهو من "جعل" التعدي إلى مفعولين فاولهما الضمير والشاني والحملة التي هي وسواء مخياهم ومماتهم (الكشاف (١/٤٠/٤)).

قال الطبري رحمه الله: يقول تعالى ذكره أم ظن النيس اخترخوا السينسات من الأعمال في الدنيا، وكنبوا رسل الله، وخالفوا أمر ربهم، وعبدوا غيره، أن نجعلهم في الأخرة . كالذين امنوا بالله، وصدقوا رسله، وعملوا الصالحات، فأطاعوا الله، وأخلصوا له العبادة دون ما سواه من الأنداد والالهمة؟ كلا. ما كان الله ليفعل دلك، لقد ميز بين الفريقين، فجعل حزب الكفرفي السعير.

وقولُ أَهُ الله ما يحكمون ايقولُ تعالى ذكرُهُ بنُس الحكمُ الذي حسبوا أنا نجعل الذين اجتَرخوا السيئات والذيبن امنوا وعملوا الصالحات سواءً مخياهُم ومماثّهُمُ. (جامع البيان (١٤٨/٢٥)).

وقد سألهُمُ الله تعالى-سُوال إنكار- عن مُسْتندهم الله يعالى - عن مُسْتندهم الله يعالى - عن مُسْتندهم

اِنْ لَكُرُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهِ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّائِمُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن

وهد بخرر هد الأنك الله مواضع

۱۹ (الرعد، ۱۹). وقال تعالى: رؤما بَسَنوى الاعدر العالم تعالى: رؤما بَسَنوى الاعدر العالم تعالى: ﴿ عَاهُم،

وَقَدُ هَرُق اللهُ تَعَالَى بَيْنَ الْفَرِيقَيْنَ فِي الْحَيْيَ وَلَا الْحَيْيَ وَإِلْمَاتَ، وَالْبَرْزَخ، وِيوْم الْقيامَة،

ر فصلت: ۳۰- ۳۲) وقال تعاثی: بر بر بر بر بر بر بر بر باشحل: ۳۰-

عن البراء بُن عازب رضي الله عنه قال، خرجُنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ي جنازة رجل من الأنصار، فانتهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كان على زُمُوسِتِ الطَيْرِ. وفي يده عودُ ينكتُ به في الأرض، فرفع رأسه فقال: استعيادوا بالله مان عاذاب الْقَيْرِ .. مرتاين أو ثلاثًا، ثُم قال: ﴿ إِنَّ الْعَبِيدُ الْوُمِنْ إذا كان في انقطاء من الدنيا واقبال من الأخرة نزل البه ملائكة من الشماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشهِّس معهم كضنُ من أكفان الجنسة. وحنوط منَّ حنيوط الجنة، حتى يجلسوا منه منذ البصر، ثم يجيءُ ملك المُوت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أينتها النفسس الطيب ة اخرجي إلى مغضرة من الله ورضوان- قال- فتخـرُجُ تسيل كما تسيـل الْقطرةُ منَ فِي السَّقاءِ، فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها فِي يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفج ذلك الحنوط ويخرج منها كاطيب نفحة مشك وجدت على وجه الارض- قال- فيصعدون بها فلا يمُسرون- يعنى بها- على ملا من اللانكة إلا قالوا ما هذا الروح الطيب؟ فيقولون فلان بن فلان بأخسين أشمائيه التي كانوا يسمونيه بهافي الدنيأ حتى يثُقُوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون الله فيفتح لهم، فيشيعه من كل سماء مُقربُوها إِلَى الشَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا خَتَّى يُنْتُهِى بِهِ إِلَى السماء السَّابِعة، فيقول الله عبرُ وجل؛ اكتبوا كتاب عبدى في عليه الله وأعيدُوهُ إلى الأرض فإني منها خلقتهم. وَفِيهَا أَعِيدَهُمْ، ومنها أَخْرِجُهُم تَارَةَ اخْرَى. (صحيح سان أبي داود، ۲۹۷۹).

أَمُّا مُمَّاتُ الَّذِيـنَ اجْشَرُحُـوا السَيْنَاتَ فقد قال الله تعالى فيها من الله تعالى في الله تعالى فيها من الله تعالى فيها من الله تعالى في الله تعالى فيها من الله تعالى فيها من الله تعالى فيها من الله تعالى في اله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى في الله تعالى ف

مَندُن، (النحل: ٩٧).

وقال تعالى: ، . . . . (النحل: ٣٠).

أما محيا الذين اجترخوا السيئات فقد قال فيه

. . . (طه: ۱۲٤)، اي ضيقة يُحْكُلُ شيء، معيشة كُلُها هُمُ وغَـمُّ، وبَكُدُ وحــرُنُ، وخُوفُ وقلـقُ، وحيْرةُ وَافْمَ هُرَابُ، وَإِنْ كَانُوا ذُوي مَالَ وَجَاهَ وَسُلُطُانَ.

قَالَ الزَّازِيُّ عِمْا اللهُ عِنْهُ مُبِيْنا وُجُوهِ الْمُزَقِّ بِيْنَ وَأَمِي النَّذِي

واغلهم أن عيش الْمُؤْمِن فِي الْدُّنْيَـا أَطْيِبُ مِنْ عِيْشِ الكافر لوجُوه:

لاون الله تعالى وعرف أن رزقه أنما حصل بتدبير الله تعالى، وعرف أنه تعالى محسن كريم لا يفعل إلا الصواب كان راضيا بكل ما قضاه وقدره، وعلم ان مصلحت في دلك، أما الجاهل فلا يعرف هذه الأصول فكان أبدائي المحزن والشقاء.

وياسه أن المؤمن ابدا يستحضر في عقله أنواع المسائب والمحن ويقدر وقوعها وعلى تقدير وقوعها يرضى بها الأن الرضا بقضاء الله تعالى واجب فعند وقوعها لا يستغظمها بخلاف الجاهل فإنه يكون غافلاً عن تلك المعارف فعند وقوع المسائب بعظم تأثيرها في فليه .

وسيه أن قلب المؤمن منشرخ بنبور مغرفة الله تعالى والقلب اداكان مملوءا من هذه المعارف لم يتسغ الأحزان الواقعة بسبب احوال الدنيا. أما قلب الحال فانه خال عن معرفة الله تعالى فلا جرم يصير مملوءا من الاحزان الواقعة بسبب مصائب الدنيا.

ور عهد أن المومن عبارف بأن حَيْرات الحيدة الحسمانية حسيسة قلا يعظم فرحه بوجدانها وغمه بفقدانها. أما الجاهل قائمه لا يعرف سعادة أخرى تغايرها قلا جرم يعظم فرحه بوجدانها وغمه بفقدانها. (التفسير الكبير (١١٥/٢٠)).

امًا ممات الذين امنوا وعملوا الصالحات فقد قال الله فيه: ،

the statements we be a second

والوَسْرَهُمُ وَدُوفُهُ عِدَاتُ ٱلْحِرِيقِ أَهُ وَإِلَى مِمَا فَذِمِنَ أَمَّ وَكُمْ وأكانة تن طنم أنسيد ، (الانفال، ٥٠- ٥١).

## وقال النبئ صلى الله عليه وسلم كما في حديث

، وإن العبِّيد الكافير إذا كان في انقطاع مين الدُّنْييا واقسال من الأخبرة نزل إليه من السمياء ملائكة شود الوجيود معهيم المسوخ فيجلسيون منه ميد المصرفة بجسيء ملك المؤت حتَّسي بجلسس عنْد رأسه فيقولُ: اينتُهما النَّفُسُ الْخِبِيثَةَ اخْرجِي إلَّى سخيط من اللَّه وغضب- قال- فتفرق في حسده، فبنتزعها كما بنُتزعُ السفود من الصوف الْبُلُول، فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعوها فايده طرفة عين حتى يجعلوها فاتلك المسوح. ويخرج منها كانتن ريح جيفة وجدت على وجده الأرضى، فيصعدون بها، فلا يمرون بها على ملا مِن الْلاَئِكَةَ إِلا قَالُوا: مَا هَذَا الزُّوحِ الْخَبِيثِ؟ فَيَقُولُونَ فبلان بن علان بأقبيح اسمائه التبي كان يسمى بها في الدُنيا، حتى ينتهي به الى السماء الدنيا فيستفتحُ لله فيلا يفتح له . شم قرا رسول الله صلى الله عليه وسلمه د المام الما

· · · · · · · · · (الأعراف: ٤٠). «فيقول الله عزوجيل اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلي فتطرخ روحه طرحاء ثم قراءه أستجيب man he to a real or econo a -

أَمَّاكِ الْبُرْزُحْ فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صلى اللَّهُ عليه وسلم في حق المؤمن في حديث البراء:

. فتعاد روحه في جسده فياتيه ملكان فيجلسانه فيضولان له، من ربيك؟ فيضول ربي الله. فيطولان الهاما دينك؟ فيقول ديني الإسلام. فيقولان له: ميا هنذا الرُّجُل النَّذِي يُعِث فِيكُمُ؟ فِيقُولُ هُنُورِسُولُ الله. فيَصُولان لمه، وما علمُك؟ فيصُول قرأت كتاب الله فامنت به وصدقت فينادي منادع السماء: أنَّ صيدق عبيدي. فافرشيوه مين ال جنية، والتسيوة من الحنية. وافتحوا له بابيا إلى الجنة. قيال: فياتيه من روحها وطيبها، ويقسح لنه في قبرد مد بصره، قال: وياتيه رجل حسن الوجه. حسن الثياب، طيب الرّيح، فيقول: ابشر باللذي يسرك. هذا يومك الذي كنت توعيد. فيضول له: من انت فوجهك الوجيه يجيء بالخبر؟ فيقول: إنا عملك الصالح، فيقبول: رب أقم الشاعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي،

أأمنا الذيبن اجترحوا السيئات فقند وصنف النبي صلى الله عليه وسلم حالهه هُ القير فقال: ، فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له، من ريك؟ فيقول: هاه، هاه، لا أدرى، فيقولان له، ما دينك؟ فيقول: هاه، هاه، لا أدرى، فيقولان له، أَذْرِي. فَيُسَادِي مُسَادِ مِنَ السِّمِياءِ: أَنْ كِنْابِ. فَاقْرَشُوا لَهُ من الثَّار، وافتحوا له بابا إلى النَّار، فيأتيه منْ حرَّها وسمُومها، ويُضيقُ عليه قبيرُهُ حتى تُختلف فيه أَشَلاعُهُ، ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثباب، مُنْاتُ الرَّبِحِ. فيقول: أَيُشر بالذي يسُوءك. هذا يومك البذي كنت توعيد. فيقول: من انت فوجهك الوجه يجيءُ بالشر؟ فيقول؛ أنا عملك الخبيث. فيقول: ربّ لا تقم الشاعة، (صحيح سأن أبي داود، ٣٩٧٩).

أما فالأخرة فقد فرق الله بين الذين امنوا وعملوا الشالحات والذيس اجترحوا السينات، فقال تعالى:

. .

هـــه م (البروم: ١٤ - ١٦)، وقبال تعاليي: ، • ، 

21 44 31

(السجدة: ١٩- - ٢). وقال تعالى والمنا

ورِكِادةٌ وَلَا رِنْفَقُ وُمُوهَهُمْ فَعَرُّ وَلَا يِدُّ عَلَى اللهِ الل

ر دونس: ۲۳ - ۲۷ ).

وللحديث بصبة المساءات والحمد لله رب العالين.

ارسوال الما المسلكاة والسلكام على المسؤل الما المسلكام على المسلكام على المسلكام المسلكام المسلكام على المسلكام المسلكا

فسلاة العيد شعيرة ظاهرة من شعائر الإسلام، وقد شرعت صلاة العيد في الله العام الثاني لهجرة النبي صلى الله عليه وسلم بعد فرضية الصيام، فلما أفطر الناس من رمضان خرج بهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخلاء صبيحة أول يوم من شهر شوال فصلى ابن الملقن في الإعلام بقوائد عمدة الأحكام (١٩٣/٤)، وأول عيد صَلاً وسلم عيد رسول الله صلى الله عليه وسلم عيد رسول الله صلى الله عليه وسلم عيد الفطر من السنة الثانية من الهجرة،

معمد عبد المريز

ZALEL F

وقد صلاها النبي صلى الله عليه وسلم وواظب عليها، وحثُ المسلمين على صلاتها، وخرج بهم إلى الصحراء لفعلها، فلم يؤدها في المسجد لتكون أبلغ لا الإظهار.

حتى أمر من ثيس من أهل الصلاة، أن يحضرها، فيشهد الخير، ودعوة السلمين، وكان يأمر بناته، ونسائه أن يخرجن فيشهدن الميد.

فعن أم عطية، قالت، أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تخرجهن في الفطر والأضحى، العوائق، والحيض، وذوات الخدور. فأما الحيض فيعتزلن المسلاة، ويشهدن الرفير، ودعوة المسلمين، قلت، يا رسول الله إحداثا لا يكون لها جلباب؟ قال: التلبسها أختها من جلبابها، رواه البخاري في مواضع منها (٩٧٤)، ومسلم واللفظ له (٨٩٠).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم: ،كان يخرج بناته، ونساءه في الله عليه العيدين، وابن ماجه العيدين، أبي شيبة ( ١٨٢/٢)، والطبراني في الكبير (١٢٧١٣)،

مع أنَّه صلى الله عليه وسلم حثُّ اللرأة أنَّ تصلى المُكتوبة في بيتها فعن عبد الله بن سويد الأنصاري، عن عمته أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي أنها جاءت إلى النبيصلي الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إنى أحب الصلاة معك؟ قال: ، قد علمت أنك تحيين الصلاة معي. وصلاتك في بيتك خير من صلاتك في حجرتك. وسلاتك في حجرتك خير من سلاتك في دارك، وصلاتك الله دارك خير من صلاتك الله مسجد قومك، وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجدي، قال: فأمرت فيني لها مسجد في اقصى شيء من بيتها وأظلمه، وكانت تصلى فيه حتى لقيت الله جل وعلا .. رواه أحمد (۲۷۰۹۰)، وايـن حبان (۲۲۱۷)، وايـن خزيمة (١٦٨٩). فهذا الإظهار لتلك الشعيرة بهذه الكيفية يدل على أهمية صالاة العيد، وتأكدها الأحق سائر الأملا.

حكم سلاة العيدا

اتفق أهل العلم على مشروعية صلاة العيد.

Agil vyska - flats And - flat

وتأكدها، ثم اختلفوا فيما هو قوق ذلك على ذلاذة أقدال

الأول أنَّها سنة مؤكدة للإحقُّ سائر الأمة، وإليه ذهب الشافعية في ظاهر المذهب، والمالكية ، وهو مذهب الجمهور. انظر، مفنى المحتاج (٧٨١/١)، والذخيرة اللقي بـ فز (۲/۷/٤).

وأطهر ما استداوا به حديث طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد ثائر الرأس تسمع دوي صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يسأل عن الإسلام.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حَمِس صلوات في اليوم والليلة. فقال: هل على غيرهن؟ قال: لا: إلا أن تطوع، رواه البخاري (٤٦)، ومسلم (١١).

فهذا الرجل سأل عما يجب عليه من شرائع الإسلام، فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك، وعلمه أمر دينه، ولا بجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة

الثاني: أنَّها قرض على الكفاية- إن قام بها البعض سقطت عبن الباقين، وهـذا ظاهر مذهب أحمد، والقول الثاني في مذهب الشافعي، وبه قال بعض الحنضة

قال الموفق في المقنى (٢٢٣/٢)، ووصلاة العبد فرض على الكفاية في ظاهر المذهب إذا قام بها من يكفى سقطت عن الباقين، وإن اتفق أهل بلد على تركها قاتلهم الإمامي

وقد استدلوا على ذلك بأدلة منهاء

- أنه لا يشرع فيه أذان، ولا إقامة، ولو كانت واجبة على الأعيان لشرع إعلامًا بها.
- أن الخطبة بعدها، فلا يجب حضورها على الصلان.
  - تشبيها لها بصلاة الجنازة.
- واستدلوا على الوجوب بما يأتي من أدلة القول

النَّالِثُ: أنها واجبة على الأعيان، وهو ظاهر مذهب الحنفية- وهم يفرقون بين الفرض، والواجب من حيث درجة الطلب-، وهو اختيار شيخ الإسلام ابن

وقد استدل أصحاب هذا الذهب بأدلة منهاء

- قوله تعالى: « عَصَلْ ارْبُكَ رَأْعُتُمْ (الكوشر: ٣)،

والأمر للوجوب

- وقوله تعالى: ،

(البقرق ١٨٥).

- ومواظيته مبلي الله عليه وسلم عليها.

- وأنها من أعظم شعائر الأسلام الظاهرة.

- وأنه صلى الله عليه وسلم حث على الخروج لها حتى أمر التسام، والحيض أن يشهدوها.

قال شيخ الإسمارم ابن تيمية (١٦١/٢٢): وولهذا رجحنا أن سلاة العيد واجمة على الأصبان. وقول من قال؛ لا تجب لي غاية البعد؛ فانها من شعائر الاسلام، والناس بجتمعون لها أعظم من الحممة، وقد شرع لها

وقول من قال: هي فرض كفاية لا ينضبط؛ فانه لو حضرها ﴿ الصر العظيم أريمون رجالًا لم يحصل التقصود؛ وإنها بحصل بحضور السلمين كلهم كما في الحممةي

وقد أجاب الفريقان على دليل الحمهور بأنه صلى اللَّهُ عليهُ وسلم أعلم الأعرابي بالواجِب عليه من صلوات اليوم والليلة التي تتكرر

#### وقت مبلأة العبلي

وقت صلاة العبدين هو وقت صلاة الضحيء من ارتفاع الشمس قدر رمح بعد الشروق إلى وقت الزوال (الظهر).

قَالَ الْحَافِظُ ابِنْ حَجِرِ فِي فَتَحِ الْبِارِي (٥٣٠/٢): دقال ابن بطال: أجمع الفقهاء على أن سلاة العيد: لا تُصلى قبل طلوع الشمس، ولا عند طلوعها، وإنما تجوز عند جواز النافلة..

وعن خمير الرحبي، قال: خرج عبد الله بن بسر رشى الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس علا يوم عيد قطر، أو أضحى، فأنكر إبطاء الإمام. فقال: وإذا كنا قد فرغنا ساعتنا هذه، وذلك حين التسميح..

فأنكر تأخيرها عن أؤل وقتها المشروم فيه صلاة النافلة، وهو وقت الضحي.

واستحب أهل العلم ﴿ عيد القطر تأخيرها عن أول الوقت قليلاً؛ حتى يتمكن من لم يخرج زكاة الفطر من إخراجها، وفي عيد الأضحى تعجيلها في أول الوقت، لكان الأضحية بعدها.

للحديث المرسل عن ابن الحويرث اللبثي، أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران: «أن عجل الأضحى، وأخر الفطر، وذكر الناس» «مسئد الشاهعي» (ص٧٤).

قال البيهتي لله السنن الكبرى (٦١٤٩/٣٩٩/٣): دهذا مرسل، وقد طلبته لله سائر الروايات بكتابه إلى عمروبن حزم فلم أجده، والله أعلم،.

#### حكم قضاء مبلاة الميده

قد تفوت صلاة العيد جماعة السلمين لعذر من الأعدار، فهؤلاء يُشرعُ لهم قضاؤها، لحديث أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة رضي الله عنهم؛ أن ركبًا جاؤوا، فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس.

، فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطروا، وإذا أصبحوا أن يقدوا إلى مصالهم، دواه أحمد (٢٠٠٦١)، وأبو داود (١١٥٧)، والنسائي (١٥٥٧). وهذا هو مذهب جمهور علماء الأمصار.

وقد تفوت سالاة العيد بعض الصلين، فهل يشرع لهم قضاؤها فرادي، أو جماعات؟

خلاف بين أهل العلم:

- فذهب الحنفية، والمائكية في ظاهر المذهب الى أنها لا تقضى الأنها شرعت جماعة بشروط مخصوصة، وقد قاتت، وقد ذكر القرافي في المذخيرة أن مالكا قد جاء عنه استحباب قضائها. - وذهب الشافعية إلى جواز قضائها جماعة، أو

- ودهب الشافعية إلى جواز فضائها جماعة، او فرادى ثفعل أنس بن ماثك رضي الله عنه وعلى أصلهم في جواز قضاء النوافل.

- وذهب الحنابلة إلى التخيير بين، أن يصلي أريعًا إن شاء بسلام، وإن شاء بسلامين. أن يصلي ركمتين، كهيئة النوافل. أن يصلي ركمتين كهيئة صلاة العيد.

وان أدرك الإمام لل التشهد قام بعد سالم الإمام فأتى بركمتين كهيئة صالة العيد.

#### صفة صلاة العبدد

صلاة العيد ركعتان جهريتان صفتها كصفة سائر الصلوات، غير أنَّ فيها تكبيرات زوائد.

فيكبر الإمام في الركعة الأولى سبع تكبيرات، غير تكبيرة الإحرام، ثم يقرأ الفاتحة، وسورة الأعلى استحمالًا.

ويكبر ﴿ الثانية خمس تكبيرات، غير تكبيرة الانتقال، ثم يقرأ الفاتحة، وسورة الفاشية

استحبابًا.

وهذا الذي سبق هو مذهب الشافعية، وهو أصح ما ورد في هذا الباب.

#### فل يرفع يديه مع تكبيرات العيد الزوائد؟

خلاف بين أهل العلم والمختار أنه يرفعها يديه مع كل تكبيرة، قال ابن المنذر في الأوسط (٢٨٧/٤)، «كان عمر بن الخطاب يرفع يديه في كل تكبيرة من السلاة على الجنازة، وفي الفطر والأضحى».

وممن رأى أن يرفع يديه في كل تكبيرة من تكبيرات العيد عطاء، والأوزاعي، والشائعي، وأحمد.

وقيه قول سواه: وهو أن يرقع يديه ﴿ أول تكبيرة هذا قول سفيان الثوري.

وقال مالك، ليس في ذلك سنة لازمة شمن شاء رفع يديه فيها كلها وييِّ الأولى أحب إليّ.

وية كتاب محمد بن الحسن، إذا افتتع الصلاة رفع يديه ثم يكبر ثلاثا فيرفع يديه ثم يكبر الخامسة ولا يرفع يديه، فإذا قام في الثانية فقرأ كبر ثلاث تكبيرات ويرفع يديه ثم يكبر الرابعة للركوء ولا يرفع يديه،

تنبيه، رفع الصوت بالتكبير إنما هو للإمام، ليأتم الناس به، فليس للمأموم الجهر بالتكبير.

#### حطبة العبدو

يشرع للإمام إذا قضى صلاته أن يخطب في الناس، وحضور الخطية مستحب للمصلين.

لحديث عبد الله بن السائب، قبال، شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد، فلما قضى الصلاة، قبال، وإنا تخطب فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس، ومن أحب أن يذهب فليذهب، رواه أبو داود (١١٥٥)، والنسائي (١٨٥/٣)، وابن ماجه (١٢٩٠)، وقد أعل الحديث جمع من أهل العلم بالإرسال، وقد صححه الألباني في الإرواء العلم بالإرسال،

وخطبة العيد كسائر الخطب تبدأ بالحمد، لكن يكون التكبيرية تضاعيف الخطبة، فما استحبه بعض الفقهاء من افتتاح الخطبة بالتكبير لا أصل له.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٩٣/٢٧)، وثم ينقل أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه افتتح خطية بغير الحمد لا خطية

عيد، ولا خطبة استسقاء، ولا غير ذلك،

وهل للميد حملية أم خطيبان كالجمعة؟

اختلف أهل العلم في ذلك، فمنهم من قاسه على الجمعة فجعله خطبتين، وهم الجمهور قال الشافعي في الأم (٢٤٧/٣): السنة أن يخطب الإمام في العيدين خطبتان بفصل ببنهما بجلوس،

وقال (٣٤٣/٣)، دوان خطب في غير الجمعة خطبة واحدة وترك شيئًا مما أُمر به فيها، فلا إعادة عليه، وقد أساء».

وذهب بعض أهل العلم إلى أن للعيد خطبة واحدة، على أنه لم يأت في ذلك شيء صريح فالأمر في ذلك واسع، والأقرب أنها خطبة واحدة لا خطبتان.

#### ابنُ بمبلي العبدِ أ

الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يؤديها في الصحراء، ولم يرد عنه قط أنه أداها في السجد لفير عذر، لا بسند صحيح، ولا بسند ضعيف، مع أن صلاة في مسجده بألف صلاة فيما سواه من الساجد. إلا أنه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى العيد في المسجد لمطر أصابهم فعن أبي هريرة -رضي الله عنه-د دأنه أصابهم مطرفي يوم عيد، فصلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العيد في المسجد، ورواه أبو داوود (٩٨٠)، وابن ماجه (١٣٠٣).

وهذا لاحجة فيه لأمرين

الأول: أنه شعيف.

الأخر، ثو ثبت، فإنه لعذر.

قال الموفق في المُفني (٢٦٠/٣)، وولنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج إلى المسلى، ويدع مسجده، وكذلك الخلفاء من بعده، ولا يترك النبي صلى الله عليه وسلم الأفضل مع قريه، ويتكلف فعل الناقص مع بعده، ولا يشرع لأمته ترك الفضائل،

إلا أن صلاة الميك بالمسجد الحرام خاصة عليه عمل المل العلم من الصحابة والتابعين إلى عصرنا.

#### من أداب العيد:

وها أنَّا أسوق بعض أداب العيد على عجالة:

 التكبير من ليلتي العبد، حتى الصلاة في عيد الفطر، وحتى غروب شمس اخريوم من أيام التشريق في عبد الأضحى.

عن ابن عمر رضي الله عنهما (أنه كان يخرج للعيدين من السجد فيكبر حتى يأتي الصلى، ويكبر حتى يأتي

الإمام). أخرجه الدارقطني وابن أبي شيبة، وصححه الألباني في الإرواء (١٢٢/٢) موقوفا ومرفوعاً.

#### مسقة البكيير ر

من مبيغ التكبير الواردة عن صحابة النبي صلى الله عليه وسلور

- الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر كبيرا، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، ولله الحمد.

قبال الحافظ في الفتح (٤١٣/٢)، ، وأمنا سيفة التكبير هامنح ما ورد فيه منا أخرجته عبد البرزاق بسته صحيح عن سلمان قبال، كبروا الله الله أكسبر كبيراً الله أكسبر كبيراً، وفقل عن سعيد بن جبير ومجاهد وعبد الرحمن بن أبي ليلى- وهو قول الشافعي- وزاد، ولله الحمد. وقيل، بكبر ثلاثا ويزيد لا اله الا الله وحدد لا شريك له.. الح.

وقيل، يكبر ثنتين بعدهما؛ لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد، جاء ذلك عن عمر وَّعن بن مسعود نحوه ويه قال أحمد وإسحاق.

وقد أحدث لِلهُ هذا الزمان زيادة لِلهُ ذلك لا أصل لها .. لا- أن يلبس أجمل ما يجد من ثياب، ويتطيب بأحسن ما يجد من طيب.

فعن الحسين بن على رضي الله عبنه قال:
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العيدين أن تلبس أجود ما نجد وأن تتطيب بأجود ما نجد وأن تضحي بأثمن ما نجد درواه الحاكم في المستدرك ( ٧٥٦٠)، وهو حديث صالح في الشواهد، وعليه العمل عند جماعة أهل العلم.

٣- أن يفطر على تمرات قبل الفدو إلى صلاة عيد. الفطر،

طَعَنَ أَنِسَ بِنَ مَالِكُ رَضِيَ اللَّهِ عَنْهِ قَالَ: «كَانَ النَّبِي صلى اللَّهُ عَلَيْهُ وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات، رواه البخاري (٩٥٣) وابن ماجه (١٧٥٤).

3- التهنشة بالعيد بقول، تقبل الله منك أو نحوها.
 فهي ثابتة عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.
 ٥- التزاور وصلة الأرحام.

١- التوسعة على الأهل والجيران في غير سرف.
 هذا ما يسره في هذا الثقال، فإن يكن خيرًا فالحمد لله.
 وإن يكن خطأ فاستغفر الله منه.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وأله وصحبه ومن والاه ويعد:

فههمتنا في هذه الدنيا تحقيق العبودية لرب البرية كما قال تعالى: (رَمَا عَلَنْتُ لَفِّنَ لَبُنَ الْمِنَا لِمَا لَيَسَالِنِ ) (اللذاريات: ٥١)، وعمل العبد لا ينقطع إلا بالموت، وعبادته لا تنقضي إلا بالموت، والعبادة ليست قصرا على موسم معين أو شهر بعينه. فإذا كان عبادة العبد لا تنقضي بانقضاء الشهر، عبادة العبد لا تنقضي بانقضاء الشهر، والله عز وجل قد تكرم على عباده بعبادة مع كونها من أيسر العبادات فهي من أجلها وأكبرها وأوسعها رحمة، ألا وهي عبادة الذكر كما قال تعالى: (وَلَدِكُرُ أَشِرُ أَصَيَّرُ ) (العنكبوت: ٤٥).

المديشي

عُنْ أَبِي هُرِيْرةَ رضي الله عَنْه، قَالَ: جاء الفُقراءُ إلى النّبيُّ صلى الله عليه وسلم، فقالُوا: ذَهُبِ أَهُلُ اللَّكُورِ مِنْ الْأَهُـوَالِ بِالدُّرِجِاتِ الفُلاِ، وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ؛ يُصِلُونُ كُمَا تُصِلِّي. وَيُصُومُونُ كُمَا تُصُومُ وَتُهُمَّ فضل من أموال يحجون بها، ويعتمرون. ويجاهدون. ويتصدقون فال: الا احدثكم ان اخذتم ادركتم من سبقكم ولم يدرككم احد بعدكم. وكنيم خبر من انتم بين ظهرانيه الا من عمل مثله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين ، فاختلفت بيننا، فقال بعضنا، نسبح شلاشا وشلاشين، وتحمد بثلاثا ونالأثان، وتكير اريعا ونالأثين، فرجعت اليه عصرل، نقولُ، وسُيْحانِ الله، والحمُدُ لله. والله اكنزُ حتَّى بِكُونَ مِنْهُنَّ كُلِّهِنْ خلاف وفلافن ...

العروه

رواه البخاري في كتاب الأذان، باب الذكر بعد الصلاة (۸۰۷)، ومسلم في الساجد ومواضع الصلاة باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته رقم (۵۹۵).

فائدة تربوية من إسناد هذا الحديث: يِلْ هذا الحديث عبيد الله (ابن عمر بن



الخطاب) تابعي صغير روى عن سمي (مولى أبي بكر بن عبدالرحمن) ولا يعرف لسمى روايـة عن أحد من الصَّحَابَة، هَهُوَ من روَايَة الْكَبِيرِ عُن الصُّغير، وهذا جانب تريوي مهم ودليل تواضع وإخلاص عنى به علماؤنا إذ قالوا، (قد بروي الكبير القدر أو السن، أو الكبير طيهما مما عمن دونه، كما قيل: ولا ينبل الرجل حتى يأخذ عمن هو هوقه، وعمن هو مثله، وعمن هو دوته). ومن الضائدة في معرفته ألا يتوهم انقلاب السند، أو يتوهم أن البراوي دون البروي عنه؛ نظرا إلى أن الأغلب كون المروى عنه أكبر من الراوي... وقد ذكروا مما يندرج تحت هذا النوع رواية الصحابي عن التابعي، كرواية العبادلة وغيرهم من الصحابة عن كعب الأحيار بعض ما كان يحدث به من أخبار السابقين. (ينظر منهج النقد في علوم الحديث جا ص١٥٥).

الشرح

(عن أبي هريرة، رضى الله عنه، قال، جاء الفقراء) فيهم أبو ذر كما عند أبي داود، وأبو الدرداء كما عند أبي النبي-صلى الله عليه وسلم-، فقالوا، ذهب أهل الذكور)، جمع، دثر، (بفتح الدال وسكون المثلثة) (من الأموال) بيان للدثور وتأكيد له؛ لأن الدثور يجيء بمعنى المال الكثير.

وبمعنى الكثير من كل شيء (بالدرجات الملا)
في الجنبة، أو السراد؛ علو القدر عنده تعالى
(وبالنعيم المقيم) الدائم (يصلون كما نصلي،
ويصومون كما نصوم)، (ولهم فضل الأموال)
بالإضافة لما سبق (يحجون بها ويعتمرون،
ويجاهدون ويتصدقون).

(قال) عليه الصلاة والسلام، (ألا أحدثكم بما) أي بشيء (إن أخذتم أدركتم).. إن أخذتم بما أي بشيء (من سبقكم) من أهل الأموال في الدرجات العلاء.. (ولم يدرككم أحد بعدكم) لا من أصحاب الأموال ولا من غيرهم، (وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيه).. أي، من أنتم بينهم (إلا من عمل) من الأغنياء (مثله).

وهو أنكم (تسبّحون، وتحمدون، وتكبرون خلف كُلُّ صَلاَة ثلاَثًا وَثلاثِينَ) قال سميّ، (فاختلفنا بيئنا) أيُ، أنا ويعضُ أهلي، هل كل واحد ثلاثًا

وشلاشين أو المجموع (فقال بعضنا، نسبح شلاشا وشلاشين، وتحمد شلاشا وشلاشين ونكبر أريعًا وشلاشين)، قال سمي، (فرجعت إليه) أي، أبي صالح والقائل أريعًا وشلاشين بعض أهل سمي، وهو الأقرب لما وردية مسلم، ولفظه، قال سمي، فحدثت بعض أهلي هذا الحديث. فقال، وهمت، فذكر كلامه، قال، فرجعت إلى أبي صالح، إلا أن مسلمًا لم يوصل هذه الزيادة.

(فقال) أي، أبو صالح (تقول)، (سبحان الله والمحمد لله، والله أكبر، حتى يكون) المعدد (منهن كلهن ثلاثًا وثلاثين). (وينظر، شرح صحيح البخاري الابن بطال، ٤٥٨/٢، وعمدة القاري، ١٣٧/٢، إرشاد الساري للقسطلاني، ١٣٧/٢).

ومما يستفاد من العديث:

أولا: فضيلة الذكر وهو أمر لا يخفى من مثل هذا الحديث وغيره كما خرج الترمذي من حديث أبِي الدرداء قال: قال صلى الله عليه وسلم: (ألا أَنْبُتُكُم بِحَيرِ أَعْمَالُكُم، وأَزْكَاهَا عَنْدُ مَلِيكُم، وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق، وخيرٌ لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهُم ويضربوا أعناقكُم؟ قانوا: بلني. قَالَ: ذَكُرُ اللَّهُ تَعَالَى . قَالُ مَعَاذُ بِنُ جِبِلَ ، مَا شَيءُ أَنْجِي من عذاب الله من ذكر الله) (صُحِيح الترمذي ٣٣٧٧)، ومثله في صحيح ابن ماجه من حديث أبى الدرداء وغيرة لك كثير فلتراجع في مظانها. ويشمَل هذا الحديث الْقَرْضُ وَالنَّفُلُ، وَلَكُنْ حمله أكثر العلماء على الْفُرْضِ؛ لأنَّيهُ وَقَع عِلْ حَديث كَفْب بن عَجْزة عنْد مُسلم التقييد بِالْكُتُوبِةِ (مُعَقَّبَاتُ لا يَحْيِبُ قَائِلُهِنْ دُيُّزُ كُلُ صلاة مكتوبة ... الحديث) (مسلم، ٥٩٩)، فكأنهم حملُوا الْمُطَلِقُ على الْمُقيد. (انظر عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ١٢٨/٦).

ولا يشترط فيها التربيب وإن كان التربيب أولى، قال في التربيب أولى، قال في إرشاد الساري (١٣٧/٣) ، ويبدأ بالتسبيح لأنه يتضمن بنفي النقائص عنه تعالى، ثم يثنى بالتحميد؛ لأنه يتضمن إثبات الكمال له، ثم يثلث بالتكبير إذ لا يلزم من نفى النقائص وإثبات الكمال نفي أن يكون هناك كبير آخر)، وهذا هو الأولى وهو الموافق للحديث ، وإن كان التربيب ليس شرطاً فقد وقع في غير ما رواية

تقديم التكبير على التحميد، ويستأنس له بقوله في حديث، دالباقيات الصالحات لا يضرك بأنهنَ بدأت،

وقد وردت روايات عديدة في عدد هذه الأذكار الثلاثة وما صح منها يجوز العمل به.

وما وقفت عليه مما صح في التسبيح والتحميد والتكبير أربعة الصيفة الأولى، أن يسبع والتكبير أربعة الصيفة الأولى، أن يسبع خلافًا وَخَلافَينَ، ويحمده خلافًا وخَلافَينَ، ويعبره خلافًا وَخَلافَينَ، ويقول تَمَام الْكَافَة، لا أَلْهَ إِلاَّ الله وَحُدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ اللّٰكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ على كُلُ شَيْءَ قدير، فيكون المجموع مائة، لما روى مسلم (٥٩٧) عَنْ أبي هُريْرة رضى الله عته.

وقد تكون هذه الصيغة، بسرد التسبيح ثلاثاً وخلائين، ثم التحميد مثل ذلك، ثم التكبير مثل ذلك، وقد تكون بأن يجمعها جميعًا: سبحان الله، والحمد لله، والله أكبر، ثم عكررها مجموعة ثلاثا وثلاثين مرة.

المسيقة الكالية

أن يسبِّح الله فَلاقًا وَفَلاقِينَ، وَيِحْمَدُهُ فَلاقًا وشلاشينَ، ويبكنِرُهُ أَزْيِحًا وشلاشينَ، فيكون المجموع مائة. لما روى مسلم (٩٩٩) عَنْ كَعْبِ بْن غُجُرة رضى الله عنه.

الصيفة التالثة

أن يسبح الله ويحمده ويكبره ويهلله: خمشا وعشرين، فيكون المجموع ماشة. ثما رواه التساني (١٣٥٠) عَنْ زُيِّه بَن شَابِت رضي الله عنه، وصححه الألباني في صحيح سنن النسائي.

الصبغة الرابعة،

أن يسبح الله عشراً، ويحمده عشراً، ويكبره ( (١٢٧/١)-عشراً. لما رواه أبو داود (٥٠٦٥) عن عبد الله ومما ورد بن عمرو رضي الله عنهما، صححه الحافظ بعد الصلا ابن حجر في «تخريج الأذكار» ( (٢٦٧/٢)، في ذلك أح وصححه الألباني في الكلم الطيب، (١١٣)، من حديث وقد يرفع الصوت بها عقب الصلاة شريطة لم رسول الله عدم التشويش.

وهى مسألة اختلف الفقهاء فيها، فمنهم من ذهب إلى أنه سنة. ومنهم من كرد ذلك وقال: إن النُّبى صلى الله عليه وسلم لم يداوم عليه

وإنما فعله للتعليم ثم تركه. وخلاصته أن هذا الخلاف قديم والأمر فيه سعة فمن فعله دون إزعاج للغير كما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، وكما وصفه ابن عباس فهو سنة. ومن فعله خارجا على ذلك مبالغا فيه فقد خرج به إلى بدعة الغلو التي نهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم كما في قوله للصحابة في قضولهم من خيبر حين رفعوا أصواتهم موسى قال: (أيها الناس، أربعوا على أنفسكم؛ فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا، ولكن تدعون سميعًا بصيرًا).

وسبب اختلافهم ما أخبر به ابن عباس رضي الله عنهما، (كنا نعام انقضاء صلاة رسول الله بالتكبير) (البخاري: ٨٠٨، مسلم، ٥٨٣)

هُممن دُهب إلى رضع الصوت بالذكر بعد الصلاة، الطبري وابن حزم وشيخ الإسلام وغيرهم ورجح ذلك من المعاصرين الشيخ ابن عثيمين (ينظر الحلى لابن حزم: ١٨٠/٣ وكشاف القناع للبهوتي ٢١٦/١).

قال ابن عثيمين رحمه الله، الجهر بالذكر بعد الصلوات المكتوبة سنة، دل عليها ما رواه البخاري من حديث عبد الله بن عباس رضي الله..... والجهر عام في كل ذكر مشروع بعد الصلاة سواء كان تهليلاً، أو تسبيحًا، أو تكبيرًا، أو تحميدًا لعموم حديث ابن عباس،... انتهى من مجموع فتاوى الشيخ ابن عثيمين، انتهى من مجموع فتاوى الشيخ ابن عثيمين،

وممن ذهب إلى أن ذلك كان للتعليم فقط، الشنافعي والجممهور، انتهى من الأم، (١٢٧/١)-

ومما ورد من التسبيح والتحميد والتكبير بعد الصلاة ليس هو الذكر الوحيد، فقد صح في ذلك أحاديث كثيرة أخرى كما في مسلم من حديث ثوبان مولى رسول الله قال، (كان رسول الله قال، استغفر للاذا. وقال، اللهم أنت الشلام، ومنك الشلام، تباركتُ يا ذا الجالال والإكرام)، وغير ذلك كثير مما امتلأت به الكتب فلتراجع في مظانها في مثل (الأذكار للنووي ومثله للشوكاني

٠.

وكتاب الدعوات في صحيح البخاري وكتاب الذكر والدعاء في صحيح مسلم وغير ذلك).

هذا ومن فوائد الحديث كذلك أن المال الصالح للعبد الصالح أمر محمود:

لأنه سيتصرف في مائه بعلمه وصلاحه، وكان أهل الأموال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على مثل هذا، ومنه ما كان من أبي بكر الصديق رضي الله عنه كما خرج الترمذي من حديث عمر قال، أمرنا رسول الله صلى الله عليه اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يومًا. قال، فجئت وسلم: مما أبقيت لأهلك، قلت، مثله وإن أبا بكر أتى بكل ما عنده فقال: ويا أبا بكر ما أبقيت لإهلك، قلت، مثله وإن أبا لأهلك، قال، أبقيت لهم الله ورسوله. فقلت، لأهلك، قال، أبقيت عمر الله ورسوله. فقلت، صحيح (٣٦٧٥)، وصححه الحاكم على شرط مسلم).

ونحو ذلك ما كان من عبدالرحمن بن عوف وعثمان بن عفان رضي الله عنهم أجمعين، هذا وأخبار الأجواد المنفقين أموالهم في سبيل الله من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يطول ذكرها حدا.

#### واستبقوا الطيرات:

من أجل هذا كان الفقراء من الصحابة كلما رأوا أصحاب الأموال منهم ينفقون أموالهم فيما يجبه الله.. حزنوا ١٤ فاتهم من مشاركتهم في هذه الفضائل: وذلك كما في حديث الشهر وكما ذكرهم الله في كتابه إذ قال تعالى: ، أَيْسَ عَلَ الشُّمَفَاكَةِ وَلَا عَلَى الْمُرْمَنِي وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَعِيدُونَ مَا ے خراج إذ تصفو بله ورشويه على المتحسيد مِنْ وَأَلَّلُهُ عَمَعُورٌ رَحِيمٌ `` ولا عَلَى ٱلَّذِيكَ إِذَا مَا لَوْكَ لَنْخَيِنَهُمْ فَنْكَ لا يَجِدُمَا آخِلُكُمْ عَلَيْهِ وْلُواْ وَأَعْيُنُهُمْ تَقِيعِلُ مِنَ الدُّمْعِ حَرَانًا أَلَّا يَصِدُوا مَا يُنفِعُونَ ، االنوية ٩١- ٩١) ترتث هده الأيه يسبب فوم من فقراء السلمين أتبوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز إلى غزوة تبوك فطلبوا منه أن يحملهم فقال لهم: ﴿ لا أجِدُ مَا أَحَمَلُكُمْ عَلَيْهُ !! فرجعوا وهم ببكون حزبًا على ما فاتهم من الحهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعلى مثل هذا يكون البكاء..

#### سهر العيون لغير وجهك باطل

#### وبكاؤهن ثفير فقدتك ضائع

إنما يحسن البكاء والأسف على فوات الدرجات العلى والنعيم المقيم. (وينظر لطائف المعارف لابن رجب (ص: ٢٤٠) فقد أمتع في هذا).

وفعل هؤلاء الأصحاب لا يتعارض مع الرضا بالقضاء والقدر بل هو موافق لما علمهم إياه الحبيب عليه الصلاة والسلام إذ قال كما روى في الصحيحين من حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: (لا حسد إلا في اثنتين، رجلُ آتاه الله مالاً، فسلطه على هلكته في الحق. ورجلُ أتاه الله حكمة، فهو يقضى بها ويعلمها).

ثم تأتي البشرى من الحكم العدل سبحانه وتعالى؛

قلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم تأسف أصحابه الفقراء وحزنهم على ما فاتهم من إنفاق إخوانهم الأغنياء أموالهم في سبيل الله تقريا الله وابتغاء الرضاته طيب قلوبهم ودلهم على عمل يسير يدركون به من سبقهم ولا يلحقهم معه أحد بعدهم، ويكونون به خيرًا ممن هم معه إلا من عمل مثل عملهم؛ وهو الذكر عقب الصلوات المفروضات كما سعة ببانه.

#### تاسيلء

ومن إكرام الله ثلامة أن من نوى عمل خير ثم عجز عنه فتأسف عليه وتمنى حصوله كان شريكا لفاعله في الأجر كما في الترمذي وغيره من حديث أبي كبشة الأنماري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وسابا الدنيا لأربعة نفر رجل أتاه الله مالا وعلما فهو يعمل بعلمه في مائه ينفقه في حقه، ورجل أتاه الله علما ولم يؤته مالاً، وهو يقول أو كان لي مثل هذا لعملت فيه مثل الذي يعمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهما في الأجر سواء.... الحديث عليه وسلم الإمام ٢٠٧٤). ولهذا الحديث صلة في شهرنا القادم إن شاء الله.

وأخيرًا أيها الحبيب قد أحسن الله إليك يقا رمضان فلا تنقض عهدك مع ربك وانته حيث نهاك تعالى إذ قال، ، وَلَا تُكُونُوا كَالَتِي نَعَنَتُ غَرْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُرَّةٍ أَنْكَنَا (النحل: ٩٣)، فالله نسأل أن يجعل أيامنا كلها رمضان،

والحمد لله رب العالمين.



٤٣٩ - وما من ذي غنَّى إلا يسرُّهُ يومَ القيامة أنَّ ما أُوتِي من الدُّنيا يكونُ قوتًا ،

الحديث لا يصح أخرجه ابن ماجه في «السنن» (ح١٤٠٠)، وأحمد في «المسند» (ع١٩/١٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٩/١٠-٩٩/١٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٩/١٠-٩٠) من حديث أنس مرفوعًا، وآفته نُفيع بن الحارث، ذكره الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٠) من حديث أنس مرفوعًا، وآفته نُفيع بن الحارث أبو داود النخعي الكوفي القاص روى عن أنس واخرين، قال العقيلي، كان يغلو في الرفض، وقال يحيى بن معين، ليس بشيء، وقال النسائي، متروك، قال الدارقطني وغيره، متروك، وقال أبو زرعة، لم يكن بشيء، وقال ابن حمان، لا تجوز الرواية عنه، وكذبه قتادة». اهـ.

الا تُميتوا القُلوب بكثرة الطعام والشراب، فإنَّ القلبُ كالزرع يموتُ إذا كثر عليه الثاءُ..

الحديث لا يصح: أورده الغزالي في «الإحياء» (٧٨/٣) بصيغة الجزم مرفوعًا. قال الحافظ العراقي في وتخريج الإحياء ««لم أقف له على أصل». اهـ.

إنَّ القرآنَ كَجُرابٍ مَلاتهُ مِسْكًا، ثُمَّ رَبُطْت على فيه، فإن فتحتهُ فاح لك ريحهُ.
 وَإِنْ تَرِكْتُهُ كَانَ مِسْكًا مَرُفُوعًا، فكَذلك مَثلُ القُران إِنْ قرأته أَوْ كَانَ فِي صَدركَ ..

الحديث لا يصح، أخرجه الرامهرمزي في «الأمثال» (ح/٤)، والطبراني في «الأوسط» (ح/٢١) من حديث يحيى بن سلمة بن كهيل، عن أبيه عن أبي عبد الرحمن، عن عثمان مرفوعًا، وقال الطبراني، «لم يروه عن سلمة بن كهيل إلا ابنه يحيى، تفرد به إسماعيل بن صبيح عن يحيى وأفته يحيى بن سلمة بن كهيل ذكره الذهبي في الثيزان، (٩٥٧٧/٣٨١/٤) وقال، يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه قال أبو حاتم وغيره، منكر الحديث، وقال النسائي، متروك، وقال عباس عن يحيى، ليس بشيء لا

#### يكتب حديثه،

٢ ٤٤٤ . وإنَّ المسجد لينزوي من النخامة كما تنزوي الجلدة على الثار،،

الحديث لا يصح أورده الغزالي في الإحياء ، (١٠١/١) بصيغة الجزم مرفوعًا ، قال الحافظ العراقي في دتخريج الإحياء ، ولم أجد له أصلًا .

٤٤٣- وكل مؤذ ي الثاري.

الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب البغدادي في «التاريخ» (٢٩٩/١١) من حديث الأشج عن على بن أبي طالب مرفوعًا، وآفته الأشج وهو أبو الدنيا عثمان بن الخطاب البلوي المغربي، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٣٣/٣/ ٥٥٠٠) حدّث بقلة حياء بعد الثلاثمائة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه فافتضح بذلك، وكذبه النقاد، قال الخطيب، علماء النقل لا يثبتون قوله. اه.

قلت: هكذا قاله الخطيب في «التاريخ» (٦٠٣٤/١٨٤/١٣)؛ «العلماء من أهل النقل لا يثبتون قوله ولا يحتجون بحديثه»، اهه.

£ £ £ . وما من ليلة إلا ويُنادي مُنادٍ ، يا أهل القُبور، منْ تُغبطون ٩ قالوا ، نَعْبِطُ أهل الساجد لأنهم يطومُون ولا نصومُ، ويُصلون ولا نصلُي، ويذكرون الله ولا نذكرُهُ ...

الحديث لا يصح: أورده الفزالي في «الإحياء» (٢١٠/٢) بصيغة الجزم مرفوعًا، قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: دلم أجد له أصلًا».

٥٤٥ - ، إذا قالت الرأة لزوجها، والله ما رأيتُ منك خيرًا قط فقد حيط عملها ،.

الحديث لا يصح: أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٦٧/٧) من حديث أنس مرفوعًا وافته يوسف بن إبراهيم التميمي وروى ابن عدي عن البخاري قال: «صاحب عجائب». وعلة أخرى سلام بن رزين. قال الذهبي في «الميزان» (٣٣٤١/١٧٥/٢): « لا يعرف وحديثه باطل».

161 - ، إِنْ اللَّهُ يُبِغُضُ البِحْيِلِ فِي حياتِهِ، السَّحْيُ عِنْدَ مؤته ،.

الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب البغدادي في كتابه «البخلاء» (٥٩/١) (ح٢٤) من حديث علي بن أبي طالب مرفوعًا وأفته أحمد بن نصر الذارع، قال الذهبي في كتابه «المغني في الضعفاء» (٤٧٧/٦١/١): «أحمد بن نصر الذارع شيخ بغدادي وضًاع مضرً له جزء مشهور، قال الدارقطني؛ دجال» اه..



الحمد سه مست الأساد النمور والسلال ه له هور کرده رفاد عظمو البخور واستهدار I to I wo come I may and I at I لأسرن ومرالحشن لصدور والبهدال محمدا لمساليه ورسوله الحرييمين المسور دعا هاينه ويسر والمار واللغ ريبالله ريبا ليه لجميع الأملور فصيوات الله وسائمه تيبله وللملي الله شامع السور وعلى سيحانه هن البر و لأجوز ومن سفهه باحسان ما سيديع دريان،

أما بعد: فأوصيكم-أيها الناس- ونفسى بتقوى الله سبحانه، والثبات على دينه، والعزيمة على الرشد، والفنيمة من كل بنُ وإيباكم والقصور والفتورا فإنهما يهلكان العبد ويُقعدانه عن التزود بمعالى الأمور، (وَكُثِرُ وَدُواْ فَلَاكُ مَنْرُعُلاْهِ

) (البقرة، ١٩٧).

أيها المسلمون، الفرص الثمينة ما لفواتها عَوْضَ، وإن التهازها لدليلٌ جِليٌ على هوة الإرادة النابعة عن عنزم مُوفِّق، ومن فرح بِالبِطَالِةَ جَبَانِ عِن العِملِ، ولا يِقُرنُ الرِّهِ رغباتُه السالحة مُجرِّدة عن العمل، فإنه لن يستفيد منها إلا إذا انتهزكل فرصة سانحة له، وعموم الأعمال السالحة لا تُكلُّف الرو

### Land Town للقاراني الرائسية المجرية not marked the &

وقتًا طويلاً ما لم يشُقُّ على نفسه ويُرهقها غشزاء

وثذا-عباد الله- فإن الميدان سباق، والأوقات تُنتَهُب، وما شات ما شات إلا بالخلود إلى الكسل، ولا تيل خيرٌ إلا بالحِدُ والعزم، وثمرة الأمرَيْن-عباد الله- أن تعب المُحصِّل للفضائل راحةً في العني، وراحة المُقصِّر في طلبها تعبُّ وشيءُ يُعابِ عليه إن كان كُمُّ هَهُمُ وإدراك

والدنيا كلها إنما تُراد لتُعيَر لا لتُعمَر، وسيُودَع كلِّ واحد منًّا قيره ولما يقضى لُبائتُه منها، ومن ذُمَّ بِاسف على فقد ما وُجودُه أنفع له الله حين إن تأسُّفه ريما يكون نوع عقوبة عاجلة على تفريطه: (

) (الزمر: ٥٦-٨٥).

وما هذه الدنيا-عباد الله- إلا كمائدة شبعها قصير، وجوعها طويل، ومن سلك الطريق

الواضح دون فتور أو مللٍ ورَدَ الله فتهَلَ منه رِيًّا، ومن خالفَ فقد وقع لِهُ التيه ولاتَ ساعة ارتواء،

أيها المسلمون: إن شهر رمضان قند المسرم وانمَحَق، وتفرَّق نظامُه بعد أن كان اتَّسَق، وانطوَّت صحيفةً ذلك السوق بعد عرض وطلب، وبيع وشيراء، وربع وخسيارة، وغبن وغيطة، وصارت أحوال الناس لا رمضان ويعد رمضان ثلاثة أضرب،

فضربٌ من الناس خلتُوا أن الله لا يُعبُد إلا في رمضان، ولا يُطاع إلا في رمضان، ولا محارم له إلا في رمضان، ولا محارم له إلا في رمضان، فينس القوم هولاء الذين لا يعرفون الله إلا في رمضان، وينس القوم هم إلا الموع والمطش، ولا من صلاتهم إلا الموع والمطش، ألى طَعمُ مِن اللهُ عَلَيمُ اللهُ ا

وضرب آخر من الناس حمّلوا أنفسهم ما لا تُطيق، فأدقلوا عليها في المبادة فوق ما أراده الله لهم، وراغَموها دون تلحُلف، وإن مما لا شكّ فيه أن الرواحل إذا قطعت مرحلتين في مرحلة واحدة فهي خليقة بأن تقف، والطريق الشاقُ ينبغي أن يُقطع بالطف ممكن، ولذا فإن أخذ الراحة للجدّ جدّ، وغوصُ البحّار في طلب الدّر المعود له، ومن أراد البيّنة على ذلك فليستمع الى قول النبي صلى الله عليه وسلم-: "إن هذا الدين متين، فأوغلوا فيه برفق؛ فإن المُنبَتُ لا أرضًا قطع، ولا ظهرًا أبقى". رواه أحمد.

وية الصحيحين أن النبي-صلى الله عليه وسلم-قال، "يا أيها الناس، خذوا من الأعمال ما تُطيقون، فإن الله لا يمَلُ حتى تمَلُوا، وإن أحبُ الأعمال إلى الله ما دامُ وإن قلُ".

أما الضَّربُ الثالثُ-عباد الله من هم أولئك المؤمدون المُلهمون، الخائضون الراجُون، الراغبون الراهبون، الذين توسَّطوا يوم تباين

آخرون، واعتدلوا يوم شدَّ مغرورون، بواطنهم كظواهرهم، رجالٌ مؤمنون ونساءٌ مؤمنات من عُبَّاد ربُ الشهور كلها، فهم يعبدون الله في كل حين، ويعلمون أن الله اختصُّ رمضان بزيادة فضلٍ وعملٍ لا يُلغي عملَ الشهور كلها، ولا يستهينُ بالعمل في غيره، يعلمون أن رسول الله صليه وسلم- جَوادٌ في كل حِينه، وإنما يزداد جُوده في رمضان.

ولأجل هذا عباد الله طبان هناك عبادات هي من الثوابت التي لا تتغير بعد رمضان؛ كالصلاة، والنزكاة، والحيج، وصوم النواهل، والصدقة، والدعاء، وأمر بمعروف، ونهي عن منكر، وغير ذلكم كثير.

ناهيكم-عباد الله- عن ثابت التوية الذي لا يتغير ابل هو مطلوب في كل حين وآن، كما قال- جل وعلا- ارزُوْرُوْ إِلَّ اللهِ جَيسًا أَيْهَ النَّهُ مِرْتُ كَالنَّهُ مُرْتُ لَكُمُ النَّهُ مُرْتُ اللهُ عليه وسلم- يتأوّلها بقوله، "إنى ملى الله عليه وسلم- يتأوّلها بقوله، "إنى لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم مائة مرة". الا هاعلموا-عباد الله- أنكم قد علمتم ما سمعتم، ولقد أحسن من انتهى إلى ما سمع أو علم، ولقد أحسن من انتهى إلى ما سمع ولدَّة القُرب من الله، قال تُعكّروا هذا الصفو ولدُّة القُرب من الله، قال تُعكّروا هذا الصفو بالكذر، والهناء بالشقاء، والقرب بالبُعُد، ( رَلَا بالشقاء، والقرب بالبُعُد، ( رَلَا بالشقاء، والقرب بالبُعُد، ( رَلَا المَّعْور النحل، ٩٢).

طاتقوا الله-عباد الله-، ولا ترجعوا بعد رمضان إلى ارتضاع شدي الهوى من بعد القطام، فما الرّضاع إلا للطفل الذين لم يظهروا على عبورات النساء، وعليكم بالصبر على مرارة الفطام، والعقد على العافية والعافاة؛ لأن النّكسة أصعب من المرض، والحَوْر بعد الكور بلاة وانهيار.

ولذا فإن من أعظم ما يُعين الرَّهِ على الثبات، وحصد الأجـور الكبيرة في مُقابِل العمل

J. 25. 3 . A. A. C. J.

الصغير، ما جاء في أجور صيام النوافل التي يعلم المُقَمِّر من خلالها أنه سيكون حلس تفريط يجعله من القعدة المتخلفين إذا هو ثم يُبادر ويتدخّر بفضلها وتورها، فقد روي مسلم في صحيحه أن النبي-صلى الله عليه تَسْلِما) (الأحزاب: ٥٦). وسلم- قال: "من صام رمضان وأثَّنعه يستُّ من شوال كان كصبام الدهر كله"، ووجه ذلك-عباد الله- أن الله-جيل وعبلا- جعل الحسنة بعشر أمثالها، فصيامُ رمضان يُعدُ مُضاعفًا يعشرة شهور، وصيام الستُ يستبن يومًا، فيتحصّل من ذلكم أجر سيام سنة كاملة.

وفي الحديث الأخير، أن النبي-صلى الله وكرمك يا أرحم الراحمين. عليه وسلم- قال عن صيام ثالاثة من كل شهر-وهي أيام البيض-: "إنها كصيام الدهر"، وعدد أينام البيض في السنة مع ستُ من شوال اثنان وأربعون يومًا، قمن صام رمضان، وسبًّا من شوال، وأيام البيض في سنة واحدة صاركمن صام سنتين كاملتين، فيتحضل بذئكم اثنان وسيمون يوما بأجر سيعمائة وعشرين يوماء ( 🕝 🏎 👊 🖟 📭 م ني ني بي عصر ) (الجديد: ٢١). (وَسَارِعُواْ إِلَىٰ مَشْفِرُةِ مِن زَبِعِكُمْ وَجَنَّةِ عَهُمُهَا السَّيَةِ تُ وَالْأَرْثُ أُعِدَّتْ للبُتِّيةِ ) (آل عمران،

> هذا؛ وسلُّوا-رحمكم الله- على خير الدرية، وأزكى البشرية: محمد بن عبد الله صاحب

الحوض والشفاعة، فقد أمركم الله دأمر بدأ فيه بنفسه، وثنِّي بملائكته الْسيِّحة بقُدسه، وأنَّه بكم أنها المؤمنون، فقال-جل وعملاء، (يَتأَمُّ) الَّذِينَ ءَامَنُوا مَبَلُوا مَلْنِهِ وَرِيمِوا

اللهم صلُ وسلّم ورّد ويارك على عيدك ورسبوتك محمد صاحب النوجية الأتبور، والجبين الأزهس وارض اللهم عن خلفائه الأربعة: أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعليُّ، وعن أمهات المؤمنين-رضي الله تعالى عنهن أجمعين-، وعن التابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وعنَّا معهم بعقوك وجودك

اللهم أعبر الإسبارم والمسلمين، اللهم أعبرُ الإستبلام والمسلمين، واختذل الشيرك والشركان، اللهم انصر دينك وكتابك وسنة تبيك وعبادك المؤمنين.

اللهم من أرادنا وأراد الإسلام والسلمين يسوء فاشفله بنفسه، واجعل كيده في تحره يا سميع الدعاء.

اللهم هَرُج هِمُ اللهمومين مِن السلمين، وتفس كرب الكروبين، واقض الدين عن الدينين. واشف مرضانا ومرضى المسلمين، برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم أمنًا في أوطاننا، وأصلح أنمتنا وولاة أمورنا، واجعل ولايتنا فيمن خافك واتقاك، واتيع رضاك يا رب العائين.

### عزاء واجب

استرة تحرير مجلية التوحيد واللجنة العلمية يهيا يتقدمان بخالص العزاء والله اسباة التي الزميل/ أحمد رجب في وفاذ والدقية رحمها الله رحمه وأسعة ولا نقول إلا ما يرضى ربنا، وإنا لله وإنا إليه راجعون.





الُعُلَمَاءِ بِلَّ عَلَى أَكَابِرِهِمْ، بِلَّ عَلَي أَكَابِرِ الصِّحَابِةِ الَّذِينَ سَبِقُونَا- كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ -كُلُّ عَلَّم وَقُضُلِ.

وَيرُحِمُ الله ابنُ خَجْرِ حِيثَما قَالَ فَيْ شَرَحَ مَدِيثَ الْمَرْتُ انْ أَقَاتُلُ النَّاسِ "، "وِفِي الْقَصْهَ دليلُ على أنْ السُّنَّة قَدْ تَخْفَى علَى بغض اكبر الصحابة، ويطلعُ عليها احادُهُمْ، ولهذا لا يُنتَفِّتُ إلى الأراء، ولو قويتُ مع وُجُود سُنَّةٍ تُخالفُها ولا يُقالُ كيف خفي ذا على فُلانِ وَالله تُخالفُها ولا يُقالُ كيف خفي ذا على فُلانِ وَالله تُخالفُها ولا يُقالُ كيف خفي ذا على فُلانِ وَالله تُخالفُها ولا يُقالُ كيف خفي ذا على فُلانِ وَالله

طَكُمْ وَقَعَتُ وَقَائِعُ وَشَبْتُ فَتَنُ وَأُوقَدَتُ نَازُ لِلْحَرْبِ بسبب ضيق العطن وتضييق ما وسع الله (ومنَ يُرد الله فتُنتهُ قُلنَ تَمُلك لهُ من الله شيئاً أُولنك النّدين لم يُردُ الله أنْ يُطهر قُلُوبهمُ).

قَالُ الضَّنْعَانِيَّ، "إِنَّ التَّمَذُهُبِ مَنْشَا هُزُقَةَ الْشَلْمِينِ، وَبِابُ كُلُ هَتُنَة فِي الدُّنِيا والدُّين وهلُ فَرُقَ الضَّلُواتِ الْمُأْمُورِ بَالاَجْتَمَاعِ لَهَا فَيْ بَيْتِ اللهِ الْحُرامِ إِلاَّ تَصْرُقُ الْمُدَاهِبِ الثَّالِتِ عَنْ عَرْسِ شجرة الاَلْتَزَام.

وهلُ سفكتُ الدُماءُ ؟! وكفر الْسَلَمُونَ بِغَشَهُمْ يَغْضَهُمْ الْأَ سِبِ التَّمِذُهُبِ قَانَ اللَّه قرض على التُحلُق طاعتُهُ وطاعة رسُوله ولَمْ يُوجِبُ على النَّسَلَمِينَ طاعة واحد بعينه في كُلُ ما يأمُرُ بِه وينهى عنه إلا رسُولُ الله صلى الله عليه وسلم مغضومًا في كُلُ ما يأمُرُ بِه وينهى عنه إلا رسُولُ مغضومًا في كُلُ ما يأمُرُ بِه وينهى عنه إلا رسُولُ الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عَيْرُ واحد مِنَ الأَنْهُمَة، كُلُّ أَحَد يُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِه وَيُثَرِّكُ مِن الله عليه وسلم ولهذا قال عَيْرُ واحد مِنَ الله عليه وسلم ولهذا قال عَيْرُ واحد مِنَ الله عليه وسلم والهذا قال عَيْرُ واحد الله وينتُرَقَ عَلَيْهُ وَيُدَرِّكُ الله عليه وسلم ". (منحة الفقار للمنتعاني؛ 19/1).

وقال الشيخ محمد عبدالرزاق حمزة، "قلما انحدر المسلمون إلى هو ة التقليد وصار فيهم من يشول، الأصل كلام أصحابنا، ونبرد ما خالفه من كتاب وسنة دالت دولة المسلمين واستولى عليهم من لا يقيم للإسلام وزنا وإن تظاهر به لإسكات العامة.

ثم كانت المسائب أتخم بها بطن التاريخ من غزو التتار لشرق البلاد وفيهم أتباع مقتدي الأمة وفيزو الإضريج للشام ومصر، وقبلها تنصير مسلمي الأندلس.

ثم تنفس الإسلام بحيويته الكامنة؛ فكان طرد الفرنجة من الشام وشواطئ مصر وغزو الترك لشرق أوروبا وفتح القسطنطينية.

شم فترت همة الإسسلام بشدؤم التقليد، والإعراض عن الكتاب والسنة، حتى كان ما نراه اليوم وقبل اليوم من استيلاء الدهرية الأوروبية على معاقل الإسسلام وحصونه وديساره من الهند واندونيسيا وشواطئ إفريقيا؛ الجزائر وتونس ومراكش وطرابلس ومصر والشام والعراق وأطراف الإمبراطورية العثمانية وارتماء تركيا الحديثة إلى أحضان أورويا ودهريتها وخلاعتها.

كُلْ هَذَا - وَرَبِّكُ- أَيُّهَا الْقَارِئُ بِشُوْم وترْك هداية الْكتاب وَالسُّنَّة، وَآخِـرُ الطُّوامُ خُـرُوجُ تركيا الفتاة وأعني رجال حكومتها عن دين الإسلام الصحيح والمحرف وإعلائهم دهرية الحكومة وأنها لا دين لها.

فهل كان هذا من عواقب اللامذهبية الذي يأخذون دينهم من كتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم، أو هو شؤم التمذهب بغير بصيرة ولبس الدين مقلوبا، وقياس المرأة المسلمة الشافعية التي تقول: أنا مؤمنة إن شاء الله تعالى، في حل نكاحها على اليهودية والنصرانية، وجعل طول "الذكر" أو قصره من مرجحات الإمامة في الصلاة فيقدم طويل الذكر أو قصيره إماما على من ليس كذلك،

إن الأصل كلام أصحابنا، وهل الدين إلا الرأي الحسن؟ وما خالفه من كتاب أولناه؛ ومن سنة رددناه كرد حديث أنس في قتل قاتل الجارية بما قتل به أنه من تخريف أنس الذي شاخ وخرف فروى لنا قتل النبي ليهودي بلا بينة ولا اعتراف، ورواية الاعتراف يرويها قتادة وعرفه أذكياء، ولو ضريه بأبا قبيس، وهل الدين إلا الرأي الحسن؟ وفي أصحابي من يبول قلتين لتقذير حديث؛ إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الرفيث، وإذا كانوا في سفينة كيف يتفرقون لرد حديث؛ البيعان بالخيار ما لم يتفرقا و... و... وأن القرآن الذي نسمعه ليس

إلا صوت القارئ ونعمه، ليس هو كلام الله هليس لله كلام بينتا الا وإنما هي أصوات محدثة ليس من الله بدأ، ولا إليه يعود وإن إيمان السكير العربيد مثل إيمان جبريل وميكائيل ومحمد وأبي بكر وعمر... إلخ.

كل هذا وأضعافه كان سبب ضعف الإسلام؛ وزوال دوله وقوته وعزته، وبتحكم الكفار في مصائر أهله، وسومهم سوء العذاب (التنكيل؛ ١٣١/١ - ١٣٣٠).

إنَّ الْعصبيّة وترَك الْإنصاف كفيلان بالرَّهُ عنْ جميل الأوصاف ولا حوَل ولا قُوة إلاَّ بالله الْعزيز الْحكيم.

وكمُ أُودَي عُلماءُ فَخُوْلٌ وأَنْعِدُوا عِنَ الْإِفادة بِعُدما بِلغُوا مِنْ الْعِلْمِ مِراتَبِ الإجادة؟!

حتى خُرم النّاسُ الْاسْتَفادة منْهُمْ كأبن حزْم -الْذَي يُسمْيه ابْنُ الْقَيْم (منْجنيقْ الْغَرْب) (كما فَيْ زاد الماد، ٤٦٥/٥)؛ وذلك لفّؤة حُجته وعارضته وسعة حفظه - . فقد أخرق من كُتُبه بغضها.

وَمِن هَوْلاء ابْنُ تَيْمِيةٌ قَكُمُ أُودُي وَصَبِر ١٩ مَعِ الْهُ كَانَتُ عَلُومُ النَّيْوِةِ تَسْتَجُلي مِنْهُ بِلَ وَاسْلَمِتُ مَعَارِفُ الثَّاسِ عَلَي مَعَارِفِهِ كَمَا قَالَ ابْنُ قَوَامٍ- أَحَدُ أَضْحَابِهِ- حَتَّى مَاتُ فِي حَيْسَتِهِ الأَجْيِرَةِ فِي قَلْمَةً وَمُشَيِّهِ الأَجْيِرَةِ فِي قَلْمَةً وَمُشَيِّهِ الأَجْيِرَةِ فِي قَلْمَةً وَمُشَيِّهِ الأَجْيِرَةِ فَي قَلْمَةً وَمُشَيِّهُ الْأَجْيِرَةِ فَي قَلْمَةً وَمُشَيِّهُ الْأَجْيِرَةِ فَي قَلْمَةً وَمُشَيِّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْعُ الللْمُلْمُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُلْعُلِمُ اللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْعُلُمُ اللْمُلْعُلُولُ

وكـذا أُوذي تلميذُهُ النّجيبُ ابْنُ الْقَيْم وابْنُ رُحِبِ حَفِيدُ ابْنَ تَيْمِيةُ بِالتّلَمِدَةُ وَمِنْ بِعُدَهُمُ الْمَنْعَانِيُ وَالشّوْكَانِيُ وَغَيْرَهُمْ عَلَى مَرْ الْفُصُورِ كُلُ ذَلِكَ لَأَنْهُمْ خَالِفُوا أَرْبِابِ التّعصبِ للمَذَاهِبِ حَينَتَ عَن اجْتَهَادِ وَانْتَصَارِ للدليل، وإلى اللّه عاقبةُ الأُمُور.

قَالَ اَبْنُ الْقَيْمُ مُقَارِنًا بِيْنَ مُتَعَضِّبِهُ الْقَلْدَةُ وَمُثَّبِعِي الْأَثْرِ، "مع العلم بأن المقلد المُتعصِّب لا يتُركُ مِنْ قَلْدُهُ وَلُو جَاءِتُهُ كُلُ اللهُ. وَأَنْ طَالْبِ الدَّلِيلُ لا يأتم بسواهُ، ولا يُحكِمُ إلا ايأهُ، ولكُلُ مِن النَّاسِ مؤردُ لا يتعدَاهُ. وسبيلُ لا يتخطأهُ، ولقد عُدْر مِنْ حمل ما انتهتُ اللهُ قُواهُ، وسعى إلى حيثُ انتهتُ إللهُ خَطاهُ" اهر (زاد المعاد ۲۰۱/۵).

وانما وقع التعضّب ممَن أضْحتُ بضاعتُهُ فِيَّ العلَم مُزُجاة؛ فانطفأتُ بصيرتُهُ انْطفاء الْشُكاةِ، وقصر فِي الْفهم باغهُ، وضعُف خلف الأشر

اتُباعُهُ بِخلاف مِنْ شَمْرِ عِنْ سَاقَ الْعَزْمِ وَاهْتَمْ، وَطلب الْعَلْمِ مِنْ بَابِهِ. وَاقْتَدَى بَانَمْتَه الْعُدُولِ وَالْتَبَمْ: فَإِنْهُ خَلِيقٌ بِأَنْ يِكُونَ سَعْيَهُ الْمُشْكُورْ، وَحَدِيرٌ بِأَنْ وَحَدِيرٌ بِأَنْ تَكُونَ تَجَارِتُهُ الْرَابِحَةَ الْتِي لا تَبُورْ. وَاللّه تَعَالَى يَفْتَحُ- لِنُ أَمَّهُ مُخْلِصًا، وَطَالْبًا مَرْضَاتَه - كُلُ بَابٍ، وَشُؤْتُهُ لُلُهُدًى وَيُلْهُمُهُ الصَّوَابِ.

ومن النماذج الفريبة التي ابتليت بالتعصب في القرن الهجري الماضي فجاءت بأوابد لا شبيه لها وفرى لا امتراء فيها، الشيخ محمد زاهد الكوشري وهو حنفي محترق ومقلد جامد، يصدق فيه أنه رجل ملء إهابه التعصب. (هذا وصف وصف الكوشري به الراوي: إبراهيم بن شماس، التنكيل (٩٣/١).

ومع ما كان عليه من وقور العلم والجلد في البحث وسعة الاطلاع- وحسبك أن يصفه الإمام الحبر المحقق المعلمي اليماني بـ(الأستاذ العلامة)- إلا أن عصبيته لأبي حنيقة حملته على الوقوع في بوائق وأَلْحِاتُهُ غَنْرُ مُلْجاً إلى الولوغ في أعراض الأثمة بل الوقوع في الصحابة والطعن على التابعين وثلب منهج السلف الصالح عموما سامحة الله.

ألف الكوثري كتاب (تأنيب الخطيب) دفاعاً عن أبي حنيفة، وتكلم فيه كلام متشف متعصب، ف (تعدى ما يوافقه عليه أهل العلم من توقير أبي حنيفة وحسن الذب عنه - إلى ما لا يرضاه عالم متثبت من المغالطات المضادة للأمانة العلمية، ومن التخليط في القواعد، والطعن في أثمة السنة ونقلتها، حتى تناول بعض أفاضل السحابة والتابعين والأنمة الثلاثة مالكا والشافعي وأحمد وأضرابهم وكبار أثمة الحديث وثقات للعقيدة السلفية، فأساء في ذلك جداً حتى إلى للعقيدة السافية، فأساء في ذلك جداً حتى إلى الأمام أبي حنيفة نفسه، فإنَّ من لا يزعم أنك لا يتأتى الدفاغ عن أبي حنيفة إلا بمثل ذلك الشنيع فساء ما يُثني عليه). (طليعة التنكيل،

وقد نُعى العلمي رحمه الله تعالى على الكوثري تعصيه الشديد بقوله: (ومننُ عجيب شنانُ

التُعضُّب أنَّهُ يِبِّلُغُ بِصاحبِهِ مِنْ الْعِمِي أَنْ يَسْعِي جُاهِدًا فِي الْإِضْرارِ بِمِنْ يتعصبُ لَهُ مُتَوهُمُا أَنَّهُ أَنَّمَا يَسْغَى فِي نَفْعِهِ ). [التنكيل:٢٨٨/١).

وهكذا مس الرَجلُ العلمُ بقرحة شديدة من التعصب، وأصبائه به (ضروب الخِياناتُ والجِنَاياتُ ما تَقَفُ له الشعورُ، وتَقشعرُ منه الجلودُ، ويسأل من مثله العافيةُ). (من كلام علامة الشام بهجت البيطار، التنكيل، (٧٤/).

> نَسَخُ النَّحَاكُمُ إِلَى الشَّرِيعَةُ لِمُّ الْحَاكُمُ الْمِبِرِيَّةُ نَتَاجَ الْمُصَبِيَّةِ الْكُفْئِيةِ:

لقد كان الْجُمُودُ والعصبينَةُ الْمُدُهبِيَةُ سبب اسْتَبُدال مضر بفقه الفقهاء. وإخلال القوانين الُوضَعيَة-التي أساسها قانون (نابليُون)-محلّهُ فأضاعوا على الأمة غنيمة باردة اذكان الْحاكم هو الطالبُ للفقه وتحكيم الشريعة وي من الشريعة وي من ولا تزال-كالعين الثرة التي لا ينضب ماؤها ولا يكدر معينها فإلى الله المُشتكى.

قال ابن القيم، "ومن لهُ ذوْقٌ عِنْ الشَّريعة. واطلاء على كمالاتها وتضمنها لفاية مصالح العباد في المعاش والمعاد، ومحيثها بغاينة العدل، الذي يسغ الخلائق، وانه لا عدل فوق عدُلها، ولا مصلحة فوق ما تضمّنتُه من المسالح، تبينُن لهُ أَنَ السِّياسَةِ العادلةِ جِزَّهُ مِن اجِزَائِهَا، وَقَرَّعُ مِنْ فَروعها، وأنَّ مِن لَهُ مَفَرِقَةً بِمِقَاصِدُهَا ووضعها وحسن فهمه فيهاء لم يختج معها إلى سياسة غيرها ألبتة". (الطرق الحكمية ١/٧). إِنْ أَمِيرُ مَضْرُ (الْهُديوي إسماعيل) طلب إلى شيوخها على لسان أحد المُثقفين؛ أن يخرجوا خلاصة مذهبية مهذبة الأطراف والحواشيء مبوية منظمة تعتمد قولا واحدا من أقاويل متعددة لا يعرف الحق في أبها ليقدمه للمحاكم لتقضى به على التحاكمين إليها من وطنيين وأجانب، فاستعفى الأمير ذلك المثقف بأنه كبرت سنه ولا يحب أن يطعن الشيوخُ فِلْ دينه بهذا الطلب منهم، لما يعلمه من جمودهم على ما هم فيه وطعنهم فيمن بحاول تحويلهم عنه، فلجأ الأمير إلى أرمني (رئيس وزراء مصر آنداك) لخص له خلاصة

قانون نابليون، وأعلنه حكمًا يتحاكم إليه في المحاكم، فنسخت بذلك شريعة الإسلام في المحاكم المدنية والجنائية وسائر المعاملات، فمن المسئول عن تأخير فقه المذاهب ونسخ الشريعة الإسلامية فيها حتى لم تبق للمحاكم الشخصية، مثل المطوائف الأخرى من يهود، وقبط، ومارون، في النكاح والطلاق والعدد والنفقات". (التنكيل، المراح ١٢٠).

وهُكِذَا أُلْبِسُوا شَيفًا وأُدَيقَ بِغَضُهُمُ بِأُس بِغَضَ، فَانْظُرُ كَيْفَ يَضْدُونَ عَنْ سَبِيلِ الله مِن امِنْ بِهِ ويبُغُونها عوجا مِنْ حَيْثُ لا يِشْغُرُونَ.

وهكذا أضاعتُ الْعصبيَّةُ من امْتنا هُرصًا قَدُ لا تَعُودُ إِلاَّ بِعُد حِينَ مِن الدَهْرِ.

ولقد كانت القرون الجامدة مُنَدُ القرن الخامس الهجري ومَا تَلاَهُ قَدُ أَدُمَرَتُ دَمَاراً الْخامس الهجري ومَا تَلاَهُ قَدُ أَدُمَرَتُ دَمَاراً مُرَةً وعقمت من أجلها عُقُولُ وَتَاهتُ فِي يَدَاءِ الْجُمُودِ أَعْدَلامٌ وتَعطّلتُ أَفْهامٌ حتى ركد ماء العلم بعدما كان جاريا، وكاد أن يأسن بعد أن كان عدبًا صافيًا، ومع ذلك قان عصبية هذه الأيام قد جازت هذه القنطرة باشتداد فرقتها وتفريق جماعتها.

وإن أردت شاهدًا على ما أقول فانظر إلى الفئة الواحدة كيف صارت أوزاعًا وتحولت أشتاتًا وامتلات قلوبهم بالعداوة وأوغرت صدورهم بالأحقاد الله ونزلت أزمة مزمنة ربما لم تمر بالاسلمين على طول زمانهم نسأل الله النجاة, لقد ذكرتي هذا بحديثٍ أبي هُريَّرةً رَضِيَ الله عَنْهُ، قَالَ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم، "لا تَتُومُ الشَاعَةُ حَتَى تَقَتَتلَ هَنْتَان. دَعُواهُمَا واحدةً " (رواد البخاري: (١٩٣٥)).

حقاً إِنَّ الْعصبية مَكْمَنْ طَرُقَة، ومَجْمَعْ عُوائل، ومَنْبِعُ رِدَائل، وأصل جَمْود وسببُ هُمُود وحُمْود؛ فتحسبُ أهلها أيقاظا وهم رقودُ. بل هي شرَّ مُسْتَطيرٌ، وغنيمة باردة لكل عدُوِّ شانيٌ، وظفر للخُصُوم بلا عناء، وفي الْجُمْلة فهي بأسْ شديدُ بين الْسُلمين فَاغَتبرُوا يا أولى

ونواصل ممكم اللقاء في الحلقة القادمة ياذن الله تعالى

الأنصاد



الحميك لله ذي الجيلال والإكرام، والسلاة والسلام على أفضل الأيتام، ويعد،

توقفنا في اللقاء السابق عند الحديث عن التحذير والترهيب من الإساءة للأيتام وتكمل الحديث في هذا العدد

الأحسان العملي للايتام

طرق الاحسان والرعالة الديالة كشره ساكر منها.

ا - الإصلاح لهم: قال تعالى: د، أب م أسمو في رساط علي من م م ما هو م من كر وكثر معل المساور من المشاور و ما على الأوساع الم المساور على

حَنَّ ، (البقرة، ٢٢٠)، وقوْلُهُ ، قُلُ إضلاحُ لَهُمْ خَيْرٌ ، فيه وُجُوهُ أحدُها، قال الْقاضي، هذا الْكلامُ يَجْمعُ النَظر في صلاح مضالح الْيتيم بالتَّقُويم والتَّأْديب وغَيْرهما، لكن ينَّشا على علم وأدب وقضلِ لأنْ هذا الشَّنْع أغظمُ تأثيرًا فيهُ مَنْ إضلاح حاله بالتَّجارة، ويدُخُلُ فيه أَيْضًا إضلاحُ ماله كي لا تأكلهُ النُفقةُ مَنْ جِهةَ التَّجارة. (مقاتيح الغيب، ٤٠٤/٦).

٧- كُنْ لَلْيَتِيمِ كَالْأَبِ الْرُحِيمِ قَالُ دَاوُدُ، "كُنْ لِلْيَتِيمِ كَالْأَبِ الرُحِيمِ، وَاعْلَمْ أَنْكَ كَمَا تَتَزْرَعُ لِلْيَتِيمِ كَالْأَبِ الرَّحِيمِ، وَاعْلَمْ أَنْكَ كَمَا تَتَزْرَعُ كَدَلك تَحْصُدُ. (صحيح الأدب المفرد (٧٥/١)).
 ٣- أذب اليتيم مثل ابنك،

عَنْ أَسُنَّمَاءُ بْنَ غُبِيْدِ قَالَ، قُلْتُ لابُن سيرين،عَنْدي يتيمُ؟ قالَ، "اصْنغ بِه مَا تَصْنغُ بَوْلَدِكَ؛ أَضْرِيْهُ مَا تَضْرِبُ وَلَدَكَ . (صحيح

صلاح عبد الفالق

الأدب القرد (١/٧٥)).

٤- امْسَحُ بِرَأْسِهِ، وَالْطُفُ بِهِ:

- عن أبى الْدَرُداء؛ سَمِعْتُ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم يَقُولُ؛ أَذُن الْيَتِيم مَثْك، وَامُسخُ بِرَأْسِه، وَالْطُفُ بِه. (صحيح الجامع (٢٥٠)).

- امسح رأسه، اقترب منه، ابتسم له، طيّب خاطره، أدخل البهجة على روحه الظامئة. بكلمة، بلمسة، ببسمة، إنّ العلاقات الإنسانية لتحقّق كل مجد لها حين تُضفي على هذا اليتيم الحروم من حنانها ودهنها.

٥- أطُّعِمُهُ مِنْ طُعامِكِ-

(الإنسان: ۸-۹).

ب- عن أبي المدرداء رضي الله عنه قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجلٌ يشكو قسوة قلبه قال: "أتُحِبُ أنْ يلينَ قلبُك، وتُدركَ حاجتُك؟ ارْحَم اليتيم، وامسخ رأسه، وأطعمه مِنْ طعامك؛ يُلِنْ قلبُك، وتُدرِكُ حاجتُك؟ (محيح الترغيب (٢٥٤٤)).

ج- عن أَبِي نِكُرِ بُنُ خَفْس (أَنْ عَنِدَ اللَّهُ بِنْ عمر رَشي اللَّهُ عِنْ عمر رشي اللَّهُ عَنْهَما كَانَ لا يَأْكُلُ طَعَامًا إَلا وَعَلَى

خَوَاتِه يَتَيِمُ) (صحيح الأدب المُفرد (٧٥/١)) والخوان، هو مائدة الطعام.

هنذا الإطعام كل بحسب قندرتنه ويكون خالصًا لوجه الله.

٦- كفالة اليتيم، عن أبي هُريُرة، قال، قال رُسُلول الله صلى الله عليه وسلم، «كافلُ البيتيم له أو لفيره، أنا وهو كهاتين في الجنه، وأشار مالك بالسبابة والوسطى (صحيح مسلم (۲۹۸۳)).

i. كفالة اليتيم هي القيام بما يُصلحه يُّ دينه ودنياه بما يُصلحه يُّ دينه من التربية والتوجيه والتعليم وما أشبه ذلك وما يُصلحه يُّ دنياه من الطعام والشراب والمسكن. (شرح رياض الصالحين لابن عثيمين (١١/١٣)). ب-(كافل اليتيم) المُقائم بأمُوره من نفقة وكشوة وتأديب وتربية وغير ذلك، وهذه الفضيلة تحصل لمن كفله من مال نفسه، أو الفضيلة تحصل لمن كفله من مال نفسه، أو اله أو لغيره فالذي لله أن يكون قريبًا له كجدُه وأمه وجدته وأخيه وأخته وعمه وخاله وعمته وخالته وغيرهم من أقاريه. وألذي لغيره أن يكون أجنبيًا. (شرح النووي وألذي لغيره أن يكون أجنبيًا. (شرح النووي

٧- الحافظة على ماله،

أ قال تعالى: وروي أو كالمال الأولى من أو كالمال المالي المحتر والمالي المحتر والمالي المحتر والمالي المحتر والمالي المحتر والمحتر والمالي المحتر والمالي المحتر المالي المحتر المالي المحتر ال

- أما الولاية على المال فتقتضي الحافظة على أموال الطفل اليتيم بخاصة لكونه عديم التجربة في الحياة، ولم يكتمل بعد بناؤه الجسمي والاجتماعي والنفسي والعقلي، فلو تركت له حرية التصرف في مائه فقد يضيعه في شهواته ونزواته وحماقته وجهله، وعندما يبلغ ويصبح رشيداً لا يجده

وهو يقامس الحاجة إليه، والولي الذي لله حقّ القوامة على مال البتيم، هو الوصي من قبل الأب وإذا لم يكن ثمة وصي قعلى ولي الأمر أن يُعين من يثق في أمانته ودينه وحفظه للمال، حيث يلزمه المحافظة على أموال البتيم، واستثمارها وإخراج الزكاة عنها، وبعد ذلك إعادتها له عند الرشد. (فضل كفالة البتيم للسدحان (۱۹/۱)).

#### يَتُمْ رَغُم وجود الوالدينَ } (بِتُم تَربوي)،

 ١- قال ابن منظور لسان العرب (٦٤٥/١٢):
 أصل اليُتُم الغَفْلَةُ، وسمي اليتيمُ يتيماً الأنه يُتغاهلُ عن برُه.

- فكل من تفافل عنه وأهمل تربيته ورعايته فهو يتيم وإن وجد له والدين يعيشون بين الناس.

٢- يقول أمير الشعراء شوقي رحمة الله
 عليه،

ليُس اليتيمُ من انتهى أبواهُ منْ هَمُ العياة وحَلْقَاهُ ذَليلا إنّ اليتيم هُو الذي تَلْقِي لَهُ

امر يحلب او اب مشعولا

٣- لا شك أن " الأسرة " هي أخطر مؤسسة تربوية، وأن " الوائد " يتحمل السئولية الكاملة عن التوجيه التربوي لأهله وولده، فإن فسد القوام، عم الفساد جميع الأقوام، وإن أخل بواجباته التربوية صار هو الحاضر الغائب، وتساوى أبناؤه مع " اليتامي.

#### أسباب اليتم التربوي:

إما غيابُ الدورِ الأبوي، غيابُ الدورِ الأبوي
 إمًا أن يكونَ غيابًا معنويًا أو حسيًا، أو غيابً
 القدوة الصالحة:

أ- فغيائه -الدور الأبوي- معنوي؛ يُصبِخ وجبوده كعدمه، فقط يقتصر دوره على توفير الحاجات وتلبية الطلبات وتنفيذ الرغبات ويبرى أنّه قد أحسن صُنغا تجاه أسرته وأولاده، فلا مناصحة للأبناء، ولا متابعة لهم، ولا محاسبة لأفعالهم.

ب وامَّا أن يكون غيابُهُ حسيًّا؛ فهو إمَّا أن يكون صاحب أسفارٍ وجـولات، وإمَّا أن

يكون صاحب مقام واستراحات أو سهرات مع الأصدات، أو سهرات الفاسدات، أو صاحب زوجة ثانية، فيتخلى عن الأولى وعن متابعة أولاد ومنها.

ج- أو يكون غياب القدوة الصالحة؛ فلا تكاذ تسمع منه إلا عبارات الشجب والاستنكار، أو السبّ والاستحقار يتعاطى الدُخانَ أمام أبنائه ويناته، يتخلف عن الصلاة، يُعاقرُ الحرمات، يستهينُ بالواجبات، فيا تُرى ما حالُ الأبناء المساكين مع هذا الأبياء

إذا كان محلُ القدوةِ بهذه الثنابة ظكيف سيكون الأبناء؟! إذا كان محلُ الأسوةَ بهذا السلوك كيف يستقيم الأبشاء؟!! (موسوعة خطب المنبر (٤١٨٠/١)).

من كوارث اليِّتم التربوي،

١-اليُتم هذا ولله جيارُ منحرها يتلقى قدواتِه من السافلين والسنافلات ممن صنع منهم الاعلام أبطالاً وتجومًا.

٣- هذا اليُتم ولَّد شبابًا تائهًا في دروب الانحراف والرذيلة، لا يُلقى مُوجها ولا يجد مُحاسبًا ولا مُعاتبًا.

٣- هذا اليُتم ضحاياه بنات في عمر الزهور وقعن في شراك المعاكسات، وانتهى بهن المطاف الى نهائة أليمة وعواقت وخيمة.

٤- هـنا اليُتم ضحاياه شباب صغار أدمنوا
 التدخين وتورطوا في انحرافات خُلقية؛ لأنهم
 فقدوا من يسأل عنهم وهو حق.

 هذا الينتم ضحاياه جيل من شباب الأمة غرق في وحل الخدرات ومستنقع الشهوات.

٢- ضحايا هذا اليُتم أبناءُ أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات؛ لأنهم لم يظفروا بالولي الذي يُخاطبهم قائلاً: «يا بني أقم الصلاة ».
٧- ضحايا هذا اليُتم طلاب فاشلون في حياتهم الدراسية والعملية.

هذا اليُتم صنعه الآباء يوم أن شُغلوا عن بيوتهم. (موسوعة خطب النبر (٤١٣٩/١)).

نداء عاجل إلى الوالدين:

بَعْشُونَ ٱللَّهُ مَّا أَمْرَهُمْ وَيَغْمَلُونَ مَا يُؤْمَرُُونَ ، (التحريم: ٢).

- أي، يا من صدقتم بالله ورسوله وأسلمتم وجوهكم لله، احفظوا أنفسكم، وصونوا أزواجكم وأولادكم، من نار حامية مستعرة، وذلك بترك المعاسي وقعل الطاعات ويتأديبهم وتعليمهم قال مجاهد، أي اتقوا الله، وأوصوا أهليكم بتقوى الله وقال الخازن، أي مروهم بالهنير وانهوهم عن الشر، وعلموهم وأدبوهم حتى تقوهم بذلك من النار، والمراد بالأهل النساء والأولاد وما ألحق بهما. (صفوة التفاسير (٣٨٦/٣)).

٢- عن ابن غمر، عن الثبني صلى الله عليه وسلم أفّه قال، «آلا كُلْكُمْ راع، وكُلْكُمْ مَسْتُولُ عَنْ رَعِيْتِه، قالاميرُ الذي على الناس راع، وهُو مَسْتُولُ عَنْ رَعِيْتِه، والرَجْلُ راع على أهل بيئته، وهُو مَسْتُولُ عَنْ مَسْتُولُ عَنْهُمْ، والمُزأةُ راعيةٌ على بيت بعلها وولده، وهي مستُولةُ عنهم، والعبدُ راع على مال سيدم وهُو مستُولةُ عنهم، الا فكلكم راع، وكلكم مسيدم وهُو مستُولُ عنه، ألا فكلكم راع، وكلكم مستُولُ عن رَعِيْتِهِ، (البخاري (٨٩٣))، ومسلم مسلم).

- الرَّاعِي هُوَّهُ الْحَافِظُ الْأُوَّتَمَنُ الْلُتَزِمُ صَلاَحُ مَا الْأَتَّرِمُ صَلاَحُ مَا اوَٰتُّمِنَ عَلَى حِفْظِهِ فَهُوَ مَطُلُوبُ بِالْمَدُلِ فِيهِ وَالْقَيْامِ بِمَصَالِحِهِ. (فتح الباري (١١٢/١٣)).

- على الوالدين تحمل مستولية تربية الأبناء التربية الإسلامية كل حسب توزيع النبي صلى الله عليه وسلم، وليعلموا أنهم سيحاسبون أمام الله يوم القيامة عن ذلك.

- على الراعى (أبّا كان أو أمّا، أو....)؛ أن يستحضر هذه المسئولية والسؤال إذا كان في الأخرة؛ فإنه يكون من الله تعالى، ولابد أن يكون ذلك السؤال سؤال مناقشة عن هذه الرعية الذا أهملتها؟ ولماذا أضعت من اؤتمنت عليه؟ ولماذا لم تولها حق عليه؟ ولماذا لم تولها حق الراقية؟ فهذه المناقشة لابد أن يُعد لها جواباً، فكل سؤال يحتاج إلى جواب، والأسئلة كثيرة، والناقد يصير. (دروس للشيخ الن حبرين (۲/۱۱)).

الحمد لله رب العالمين.





الشيخ صفوت نور الدين رحمه البد

الحمد لله الواحد الأحيد. الذي لم يلك. ولم يُولد. ولم يكل له كفوا احد. الذي خلق فسوى، والذي قدر فهدى، والذي قدر فهدى، والذي بعث الرسل مبشرين ومندرين، فدعوا الناس إلى أن يعرهوا رب حلقهم فيعبدوه ولا يشركوا معها حدا. فعال، وَمَا خَلَقَتُ أَيْلَ وَأَلَا لَنَ إِلَّا لِيَسْتُولِ فَيَا إِلَّا لِيسْتُولِ فَيَا إِلَّا لِيسْتُولِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ فَيْ إِلَّا لَهُ يَعْلَمُونِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ اللَّهِ فَيْ إِلَّا لِيسْتُولِ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ لِللَّهُ فَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ فَيْ الْمِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَيْ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُولِ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّه

ريف وما اربيد ان بطعمونو على إلى أنَّهُ هُوَ ٱلزَّرَانُ دُر ٱلنُّوَّةِ ٱلْمُتِينُ <u>. (الذاريبات،</u> ٥٦ ـ ٥٨ ).

والصلاة والسلام على الهادي البشير الندي اصطفاد رياه، فايده برسائته, فدعا الناس لدين الله، فهدى الله به من الكفر، ويصر به من العمي، وارشد من الغوابية، ورفع الله به من إلي الله وعلى به من الضعة، صلى الله عليه وعلى اله وصحبه، ومن المتدى بهديه واقتفى أشرد وتبع سنته إلى يوم القيامة، وبعد،

الله سيحانه خلق آدم عليه السلام وعلمه التوحيد، وأهبطه إلى الأرض، ولم تكن الأرض خالية من العباد لله رب المالين، بل إن الملائكة لتقول: وقَالُواَ أَغْمَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَشْفِكُ ٱلذِّمَآةِ ـ وَغُمُنُ نُسَبِّحُ بِحُمْدِكَ وَنَفَدِّشُ لَكَ ، (البقرة: ٣٠)، أخبيرت الملائكة أن الأرضى مستغنية عن ذلك المخلوق الجديد الدي يُضمد فيها ويسفك الدماء، بينما الملائكة يسبحون ويقدسون لريهم، قلما هبجا، أدم عليه السلام إلى الأرضن وأذن الله له بذرية قام فيهم بالإسلام، وعلمهم التوحيد في العبادة ودعناهم إليبه، ولكن الشيطان لم يتركهم حتى جمل من بني آدم- بعد عشرة قرون كانت على إلتوحيد- من يعبد الأصنام، فبعث الله نوحيًا عليه السلام يدعو الناس لتوحيد الله ونبث الشرك، فأطاعه قليل وكذبه الكثير،

and because of Keeper

هَأِهِلَكَ اللَّهُ المُشركِينَ، وأنجى المُوحدَّينَ، وجعلَ اللَّهُ ذَرِيةَ نوح عليهُ السَّارُم هي الباقية.

ومع ذلك خرج من هذه الذربية وذربية الموحدين، قوم عاد وثمود الذين أشركوا، فعبدوا الأوثان والأستام من دون الله، فيعث الله إلى عاد هودًا عليه السالام، وإلى ثمود سالحنا عليه السالام يدعوهم إلى التوجيد، فكذبوه ولم بؤمن بهما إلا قليل، فأبضى الله الموجدين، وأهلك المشركين، فخرج من ذريتهم قوم إيراهيم الذين عبدوا الأوشان والكواكب، وعبيدوا ملكهم التمرود، وقص رب العزة علينا ذلك ليعلمنا أن الشيطان بوسوسته يُدخل الشرك على أبناء الموحدين. هذه واحدة، ونضيف إليها أن الرقى النادي والتقدم التقنى لا يثبت في قلوب أصحاب الناس التوحيد ولا ينفي عنهم الشرك، ولا يحجبهم عن الشيطان، فالله سيحانه بذكرنا في سورة والفجري، فيقول: وأني كن من أب عاد ( ) إِنَ ذَاتِ الْمِنَاءِ ( ) الَّيْ لَهُ يُعْلَقُ مِثْلُهُا فِي الْمِنْدِ ( ) وَثُمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُوا ٱلصَّحْرَ بِٱلْوَادِ ۞ وَمْرَعُونَ ذِي ٱلْأَوْلَادِ ۞ الَّذِينَ طَمُوا فِ ٱلْمِلْدِ ﴿ فَا أَكْتُرُوا مِمَا ٱلْمُسَادَ ﴿ فَا مُمَّا لَلْمُسَادَ ﴿ وَهُمَا لَا عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطٌ عَذَابِ أَنَّ إِنَّ رَبُّكَ لِبَالْمِرْمَادِ ، (الشجر، 1-31).

فتلك أمم كانت لها من الحضارات التي لا تزال أشارها إلى اليوم شاهدة بتقدمهم العلمي لل تحنيط جثث موتاهم، وبناء معابدهم، والأهرامات التي لا تزال شاهدة على ذلك لم يمنعهم ذلك من وقوع الشرك فيهم، وكذلك أمم الكفر التي غزوا بها بلاد الدنيا، ومع ذلك فهم أمام أصنام صنعوها في معابد يركعون لها ويعبدونها، وفيهم صور من الشرك الكثير الذي لا نتخيله شغلهم بذلك أنهم؛ و يَمْلُونُ ظَهِرُانِنَ للهَارِدُمُ الدُومِ؛ لا كُنْ الْمُرْدُ مُرْ عَبِهُ الْمُرْدُ مُرْ عَبْهُونُ وَالروم؛ لا).

وإن أكثر أمم الأرض اليوم تنسب نفسها إلى السيح عليه السلام يزعمون أنه هو الله، ويزعمون أنه صاحبة ويزعمون أنه ابن الله، ونسبوا لله صاحبة وولدًا، وقد برأ القرآن الكريم رب العزة عن ذلك بالأسلوب القوي، ثم نفى عن السيح وأمه كل

ذلك، وعرَف الله الخاق بنفسه، وأنه ليس له صاحبة ولا ولد، ولا شريك له، فقال سبحانه، وإنَّمَا النَّمِينَ الله مَا مُرْبَعَ رَسُوكُ اللّهِ وَرَسُلِهِ. وَلا تَعُولُواْ اللّهِ وَرُسُلِةٍ. وَلا تَعُولُواْ اللّهُ وَيَعِيدُ مُنْ مَعْمَدُهُ وَاللّهُ وَيَعْمُوا خَيْرًا لُحَكُمُ إِنَّمَا اللّهُ إِنَّهُ وَيَعِيدُ مُنْ مَعْمَدُهُ وَاللّهُ وَيَعْمُوا خَيْرًا لُحَكُمُ إِنَّمَا اللّهُ اللّهُ وَيَعِيدُ مُنْ مَعْمَدُهُ وَاللّهُ وَيَعْمُوا خَيْرًا لُحَكُمُ إِنَّمَا اللّهُ اللّهُ وَيَعْمُوا عَيْرًا لُحَكُمُ اللّهُ وَيَعْمُوا عَيْرًا لَعْمُ اللّهُ وَيَعْمُوا عَيْرًا لَعْمُ اللّهُ وَيَعْمُوا عَيْرًا لَعْمُوا عَيْرًا لَعْمُ اللّهُ وَيُعْمُوا عَيْرًا لَعْمُ اللّهُ وَيُعْمُوا عَيْمُ اللّهُ وَلَا عَلَوْلُواْ اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَلِكُمْ اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُلُوا عَيْمُ اللّهُ اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَلِي اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَوْلُوا اللّهُ وَيُعْمُولُوا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وَكُنْنَ بِأَنَّهِ وَحِكِبُلا ، (النساء: ۱۷۱).
وقال سبحانه: و لَقَدْ حَكَمْرَ الَّذِينَ قَالَوْا إِنَّ اللَّهُ

هُمُ الْفَصِهُ عَنْهُ مَنْتُ فَا كَمَدَ مَنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُوالِلَّ الللْهُ اللْلِهُ اللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْ

ويين القرآن الكريم خطأ من نسب لله الولد بياتا قوياً واضحا، فقال: « رَمُنذِرَ الَّذِي مَالُولُ الْفَالَدُ وَ لَمُنذِرَ الَّذِي مَالُولُ الْفَالَدُ وَلَا الْأَالِمِثْمَ اللهِ عَنْ عِلْمِ وَلَا الْآبَالِهِثْمَ كَبُرْتُ حَكْلًا اللهُ الْمَالِمُ مَنْ أَفْرَهِهُمْ إِن يَعْوَلُونَ إِلَّا كَبِهَ » كَبُرْتُ حَكْلًا اللهُ الل

وقال سبحانه: و رَفَالُوا اَغُنَدُ اَلرَّعْنُ وَلَدًا ﴿ اَلْ اَلْمُعَدُ الرَّعْنُ وَلَدًا ﴿ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُولِيَّالَّ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

وقال في سورة «آل عمران» « إذ قالت المتهكنة يمتريم إن أله المتهكنة يمتريم إن أله يكيفها إلى الله يكونه بنه المقرية المتريم وين ألم المترية وين ألم المترية في ويسح الله مريم ويها إلى الله والتحرية وين ألم ترية في ويسح إن ويسحله الناس إلى المتهد وكه كلا مرية المتعدودي في ويسحله الناس إذا فتن أمرا فإنها يقول لذا في ويتكون في ويستها المحتلب المترية المتحدد المترية المتحدد المترية المتحدد المترية الم

رَجِتْ تَكُر بِعَالِيَمْ مِن رَبِعِكُمْ فَاتَتُوا اللّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ مُونِ الْ اللَّهِ وَأَلْمِيمُونِ الْ اللَّهِ وَاللَّهِ مُنْ اللَّهِ وَاللَّهِ مُنْ اللَّهِ وَاللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللّلَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّالِمُولَا اللَّلَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

(آل عمران: ٤٥- ٥١).

وسوس الشيطان الناس يقكل عصر ليوقعهم في الشرك، حتى كان ذلك أيضًا في الأمة التي يُعث فيها خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم، حتى قالوا: د أَمَنَزُ أَلَافَةُ إِلَيْنَا رَبِينًا إِنَّ مَنَا لَيْنَا مُنَا أَنَّ مَنَا لَلْهُ عَلَيْهُ وَمِنْ مُنَا أَنْ مَنَا لَالله عليه ليَنَهُ عُنَا مُن (ص: ٥)، فكانوا يعبدون الأصنام، وما بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ليقول لهم، دقولوا: لا إله إلا الله عليه والسؤال المهم، لماذا اختار الشيطان الشرك ذنبًا مشتركًا يوقع الناس فيه؟

والجواب أن الشيطان له هدف مبين في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْفَيْطَانُ لَكُمْ عَلَقٌ لَأَغِدُرُهُ عَدُولًا إِنْنَا لَكُمْ عَدُولًا الْفَيْدُ وَ عَدُولًا إِنْنَا لَكُمْ عَدُولًا الْفَيْدِ ، (فاطر، ٦)، والشرك هو الذنب الذي يحقق للشيطان هدفه، وذلك لأن الشرك:

أولاً، ذنب لا يُغضر؛ لقوله تعالى، وإنَّ الله لا يَشْهِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ، وَيَمْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن قَدَ نَهُ (النساء ٤٨٠).

دَالثُنَا، أَنَّ الشَّرِكَ يَحِبِطُ سَائِرِ الْعَمَلِ؛ لَقُولُهُ تَعَالَى، و قُلُّ أَعَيَّرُ اللَّهِ تَأْمُرُونَ أَغَيْدُ أَيُّهَا لَلْتَعِلُونَ تَعالَى، و قُلُّ أَعَيَّرُ اللَّهِ تَأْمُرُونَ أَغَيْدُ أَيُّهَا لَلْتَعِلُونَ

لَيُحْتِطُنَّ مَثَلُكَ وَلِثَكُونَ مِنَ لَلْتَسِينَ ، (الزمر، 14، 10) ويقول سبحانه، و مُحَرِّمَ أَلَهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْرَنَهُ الشَّارُّ وَمَا لِلظَّلِيدِينَ مِنْ أَسْتَادٍ ، (المائندة، ٧٧)، وقال تعالى: «وَلَرْ

#### فيا هو الشرك الذي أوقع الشيطان فيه الأمم السابقة؟

والجواب، أن المشركين لم يتسبوا لمعبوداتهم الخلق، ولا السرزق، ولا شيئًا من صفات الربوبية، إنما كان شركهم في عبادتهم من دون الله، كان شركهم في العكوف عند الأمنام، ودعائها فيما لا يدعى فيه إلا الله، وذلك هو ما يفعله كثير من الجهلة حول القبور اليوم؛ ومَأْتُوا عَنْ نَوْرٍ يَمْكُمُونَ عَلَا أَسْنَارٍ لَهُمْ ، (الأعراف، ١٣٨)، ويقول تعالى، ويقول القبور الربوية في إذ قال لأبيه وتويوب ويقول المنابور المنابور

(الشعراء، ١٩- ٧٤).

فالشرك في كل الأمم السابقة واللاحقة إنما هو العكوف عند القبور المتصوبة والتماثيل ودعائها من دون الله، وهنذا هو الظلم الأعظم الذي أرسل الله الرسل للقضاء عليه؛ وهو الظلم الذي إذا زال؛ زال كل ظلم سواه؛ لأن من عرف الله ترك الشرك، ومن عرف الله خافه واجتنب غضبه، فلم يظلم أحدًا.

هذا سبيل الله الذي دعا إليه، وهو سبيل الأنبياء والرسل، فاحذروا السبل التي تزعم أنها تدعو للإسلام وأنها أقصر أو أنجع،



من دلائل النبوة شفاء المرضى على بديه ياذن الله

عن قتادة بن المعمان انه اسبيت عينه يوم بدر فسالت حدقته على وجنته. فأرادوا ان يقطعوها فسألوا الثبي صلى الله عليه وسلم، فقال، لا، فل عا به ففمز حدقته براحته، فكان لا يدري أي عينيه اسبيت. (دلادل النبوة للبيهتي).

> من هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام ست من شوال

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان، ثم أتبعه ستًا من شوال كان كصيام الدهر».

من نوادر

قال ابن أبي الحواري، قلت لأبي سليمان، بلغني في قول الله تعالى: «إلا مَنْ أتى الله بِقلْبِ سَلِيم، أنّه الذي يلقى رئِه وليس فيه أحد غيره؛ فبكى، وقال: ما سَمعت مذ ثلاثين سنة أحسن من هذا. وقال: كل قلب فيه شرك فهو ساقط. (عيون الأخبار).

The state of the s

من فضائل الصعابة

عن إبراهيم، بلغ على بن ابي طالب ان عبد الله بن الأسود ينتقص ابا بكر وعمر فهم بقتله. فقيل له: تقتل رجلا يدعو إلى حبكم أهل البيت؟ فقال، ﴿ لا يساكني في دار أبدًا ، . (أصول الاعتقاد للالكاني).

من يتديه مسى بيه يسه وسه.
عن شكل بن حميد قال: قلت، يا
رسول الله! علمني دعاء انتمع
به. قال: قل: الله عاضي من شرو
سمعي، وبصري. ولساس. وقلبي
وشر منيي: قال وكيع: معيى،
يمني: الرّبّا والمجود (الأدب



خلق حسن فالزمه

عن هشام بن عروة عن أبيه. قال: مكتوب في الحكمة ، الرفق رأس الحكمة، (الرهد لوكيع)،

### خلق سبئ فاتركه

erricitistipunganificamining

عن معاذ بن جيل رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلَّى الله عليه وسلَّم، ومن عير أخاه بدنب لم يمت حتى يعمله، قال أحمد، من ذنب قد تاب منه. (سأن الترمذي).

## حكم ومواعظ

#### احسان الظن بالله

عن عقبة البزار قال: رأى أعرابي جنازة فأقبل يقول: هنينًا يا صاحبها. فقلت: علام تهنئه؟ قال: كيف لا أهني من يذهب به إلى حسس جواد كريم، نزله عظيم، عفوه جسيم؟ قال: كأنَّى ثم أسمع القول إلَّا قاك الشاعة. (أهوال القبور لابن أبي الدنيا).

## خلفاء شهد لهم الناريخ

المتوكل على الله تولى الخلافة ٢٤٧هـ اظهر الميل الى السنة، ونصر اهلها، ورفع المحنة، حتى قال فانلهم، الخلفاء ثلاثة، ابو بكر الصديق -رضي الله عنه- ي قتل أهل الردة. وعمر بن عبد العزيرية رد المظالم.

## أحاديث باطلة لها أثار سيئة

الو أحسن أحدكم ظنه بحجر النفعه، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ،موضوع،، وقال ابن القيم: هو من وضع الشركين

عباد الأوثان،، وقال ابن حجر: ولا أصل لكم (السلسلة الضعيفة للألباني).

## من أقوال السلف

and a first the same of the sa

عن عبد الرحمن بن ابي الرباد عن ابيه قال: ، ان السان لا تُخاصم، ولا يمبعي لها ان تتبع بالراي والتَفكير، ولو هعل الناس دلك لم يمض يوم الا انتطاوا من دين الى دين ولكنه يتبقي للسنَّن أنَّ تلزم ويتمسك بها على ما واقق الآرأي او خالفه. (الفقيه والتفقه).

Menter to the market of the property of the control of the control

## من معاني الأحاديث

(بحبح) منه حديث: رمن سره أن يسكن بحبوحة الحنة فلبلزم الجماعة، يحبوحة الداره وسطها. يقال تبحبح إذا تمكن وتوسط المنزل والمقام.



الحم<mark>د لله حمدًا لا ينفيه أفضل ما ينبغي أن</mark> يحمد، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحيه ومن تعيد، أما يعد..

ققد فرض الله على الأمة الإسلامية صيام رمضان، وجعله ركنًا من أركان الإسلام فقال تعالى، وجعله ركنًا من أركان الإسلام فقال تعالى، وبالنبي الذين الإسلام على خُمس، صلى الله عليه وسلم، وبُني الإسلام على خُمس، شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا عبدُهُ ورسولُهُ. واقام السلاة. وايتاء الزكاة. وحجُ البيت. وصوم رمضان، (رواه البخاري)، وسن لنا نوافل المبادات، ليجبر بها نقص الفرائض، ومنها الصيام، فسن ليجبر بها نقص الفرائض، ومنها المسام، فسن سيامها مع صيامها الوقفات سيام رمضان تمام الدهر، ولنا مع صيامها الوقفات الأتية.

#### الروايات الواردة بإنسيام ست من شوال،

عن أبى أيوب الأنصاري رضي الله عنه، أن رسول الله على الله عليه وسلم قال: دَمَنْ صامَ رمضانَ. ثُمُ أَتْبِعهُ ستًا مِنْ شوْالِ. كَانْ كَصِيام الدُهْر، (رواه مسلم).

وعُنه أيضًا: ومن صامَ رمضانَ، ثمُّ أتبعهُ يستُ من شؤال قذلكَ صيامُ الذهرِ، (رواه الترمذي ومحجه الألباني).

وعنه أيضًا، دَمَن صامَ رمضانَ ثمُ أتبعُه يستُ من شؤال فكأنّما صامَ النّهرُ، (رواها أبو داود وصححها الألباني) وعنه أيضان من صام رمضانْ

الستشار/احمد السيد علي ابراهيه

وكيل هبئة قضابا الدولة

هُمُّ أَتَيِعُهُ يِستُّ مِنْ شَوَّالِ كَانَ كَصومِ الدُّهْرِ، (رواها اين ماجه وصححها الأثباني).

وقد اعتنى ابن القيم رحمه الله في حاشيته على سنن أبي داود بالكلام على طرق الحديث وبيان متابعاته وشواهده، والجواب عن اعتراضات المخالفين له، وأفرد العلائي الكلام على هذا الحديث بجزء مفرد وهو مطبوع.

قان قيل، كيف أخرج مسلم إذاً حديث هذا الراوي وهو متكلم فيه؟

فجوابه ما قاله ابن القيم وهو: وأن مسلماً إنما احتج بحديثه الأنه ظهر له أنه لم يخطئ فيه بقرائن ومتابعات، ولشواهد دلته على ذلك، وإن كان قد عرف خطؤه في غيره، فكون الرجل يخطئ في شيء الا يمنع الاحتجاج به فيما ظهر أنه لم يخطئ فيه، وهكذا حكم كثير من الأحاديث التي خرجاها وفي إسنادها من تكلم فيه من جهة حفظه فإنهما لم يخرجاها إلا وقد وجدا لها متابعا، اهه.

اختلف الفقهاء في مشروعية صيام الست من شوال على عدة أقوال:

القول الأول: استحباب صيام السَّت من شوال، وهو قول الجمهور، فهو منصوص مذهب

الشافعية والحنابلة، واختاره داود وابن عبد البي وابن تيمية وابن القيم والسنعاني، والشوكاني، وغالب الشراح والمنتين.

القول الثاني؛ كراهة صيامها، وهذا مذهب مالك، وبه قال أبو يوسف، واختاره عبد الرزاق. دليله، الأول، أن حديث أبي أيوب لم يبلغهم، أو أنه بلغهم ولم يصح عندهم.

القول الثالث، جواز صيامها بعد رمضان ولا تتعين أن تكون في شوال، وهذا مذهب بعض متأخري المالكية كابن العربي، والقرافي، والشبيبي، وجعله ابن مفاح احتمالاً.

دليله، الأول، دلالة حديث ثوبان رضي الله عنه، (من صام ستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة)، فيشمل السيام بعد الفطر ولو كان بعد شهر شوال.

الثاني، أن صيام الست مع صيام رمضان كان كصيام السنة لأن الحسنة بعشر أمثالها، فرمضان ثلاثون يومًا عن ثلاثمائة يوم، والست عن ستين، فيكون مجموعها عن ثلاثمائة وستين يومًا قريبًا من عدد أيام السنة، وكون الحسنة بعشر أمثالها يستوي فيه الصيام في شوال وفي غيره.

الثالث؛ أن شوال ذكر في الحديث تعجيلاً للمبادرة في العمل وانتهازًا للفرسة خشية الفوات لا تقييدًا في شوال، أو تخفيفًا على الكلف بسبب قريه من الصوم والا فالقصود حاصل في غيره.

القول الراجح،

هو القول الأول القائل باستحباب صيام تلك الأيام من شوال، لقوة أدلتهم، وهذا ما أيدته اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالملكة العربية السعودية.

#### أواتك سيدعهاء

ق مواصلة الصيام بعد رمضان فوائد عديدة، يجد بركتها أولئك الصائمون لهذه الست من شوال. ومن هذه الفوائد ما ذكره الحافظ ابن رجب رحمه الله - ق كتابه " لطائف العارف":

أولاً، أن صيام ستة أيام من شوال بعد رمضان يستكمل بها أجر صيام الدهر كله.

ثانيا، أن صيام شوال وشعبان كصلاة السنن الرواتب قبل الصلاة الفروضة ويعدها، فيكمل بناك ما حصل في الفرض من خلل ونقص، فإن الفرائض تجبر أو تكمل بالنوافل يوم القيامة، كما ورد ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة .

ثالثا، أن معاودة الصيام بعد صيام رمضان علامة على قبول صوم رمضان، فإن الله إذا تقبل عمل عبد وفقه لعمل صالح بعده كما قال بعضهم، ثواب الحسنة الحسنة بعدها، فمن عمل حسنة ثم أتبعها بعد بحسنة كان ذلك علامة على قبول الحسنة الأولى، كما أن من عمل حسنة ثم اتبعها بسيئة كان ذلك علامة رد الحسنة وعدم قبولها.

رابُعا، أن صيام رمضان يوجب مفضرة ما تقدم من الانتوب كما سبق ذكره، وأن الصائمين لرمضان يوقون أجورهم في يوم الفطر وهو يوم الجوائن فيكون معاودة الصيام بعد الفطر شكرًا لهذه النعمة، فلا نعمة أعظم من مغضرة الدنوب، وقد أمر الله سبحانه وتعالى عباده بشكر

نعمة صيام رمضان بإظهار ذكره وغير ذلك من أنواع شكره فقال: و وحد الله على الشخل من المعرد فقال: و وحد الله على البقرة: ١٨٥) فمن جملة شكر العبد لريه على توفيقه لصيام رمضان وإعانته عليه ومغفرة ذنوبه أن يصوم له شكرا عقب ذلك، كان بعض السلفإذا وفق تقيام ليلة من الليالي أصبح للقيام، وكان وهيب بن الورد يسأل عن ثواب شيء من الأعمال كالطواف ونحوه؟، فيقول: " لا تسألوا عن ثوابه ولكن اسألوا ما الذي على من وفق لهذا العمل من الشكر للتوفيق والإعانة

خامُسا، أن الأعمال التي كان العبد يتقرب بها إلى ريه في شهر رمضان لا تنقطع بانقضاء رمضان، بل هي باقية ما دام العبد حيا ُ هالعائد إلى الصيام بعد قطره يُدل عوُده على رغبته في الصيام وأنه لم يملَه ولم يستثقله ولا تكره به، اه بتصرف

#### حكم صبامها فين قضاء ما قات من رمضان؛

قال الشيخ خالك بن عبدالله المصلح ردًا على سؤال "حكم صيام ست من شوال قبل قضاء رمضان" بموقعه على الشبكة العنكبوتية، والسؤال، إذا أرادت المرأة أن تصوم الستة من شوال وعليها عدة أيام قضاء من رمضان فهل تصوم أولا القضاء أم لا بأس بأن تصوم الستة من شوال ثم تقضى؟

الجواب اختلف العلماء في جواز صيام التطوع قبل الفراغ من قضاء رمضان على قولين في الجملة: الأول، جواز التطوع بالسوم قبل قضاء رمضان، وهو قول الجمهور إما مطلقاً أو مع الكراهة. فقال الحنفية، بجواز التطوع بالسوم قبل قضاء رمضان، لكون القضاء لا يجب على الفور بل وجويه موسع وهو رواية عن أحمد.

أما المُالكية والشافعية فقالوا، بالجواز مع الكراهة، لما يترتب على الاشتغال بالتطوع عن القضاء من تأخير الواجب.

الثاني، تحريم التطوع بالصوم قبل قضاء رمضان، وهو الذهب عند الحنابلة.

والصحيح من هذين القولين هو القول بالجواز؛ لأن وقت القضاء موسع، والقول بعدم الجواز وعدم الصحة يحتاج إلى دليل، وليس هناك ما يعتمد عليه في ذلك.

أما ما يتعلق بصوم ست من شوال قبل الفراغ من قضاء ما عليه من رمضان ففيه لاهل العلم قولان،

الأول، أن فضيلة صيام الست من شوال لا تحصل إلا لمن قضى ما عليه من أيام رمضان التي أفطرها لعذر. واستدلوا لذلك بأن النّبيّ صلى الله عليه وسلم قال فيما رواه مسلم من حديث أبي أيوب الأنصاري، ومن صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر، وإثما يتحقق وصف صيام رمضان لمن أكمل العدة. قال الهيتمي لي تحفة المحتاج (٣/٤٥٤): (لأنها مع صيام رمضان أي، جميعه. وإلا لم يحصل الفضل الأتي وإن أفطر لعذر). وقال ابن مفلح في كتابه الفروع (٣/٨٠١)، (يتوجه تحصيل فضيلتها لمن صاب، وما فلاهره وقد أفطره لعذر، ولعله مراد الأصحاب، وما فلاهره خرج على الفالب المعتاد، والله أعلم). وبهذا قال جماعة من العلماء المعاصرين كشيخنا عبد

العزيز بن باز وشيخنا محمد العثيمين رحمهما الله.

الثائي: أن فضيلة صيام السَّت من شوال تحصل لن صامها قبل قضاء ما عليه من أيام رمضان التي أقطرها ثعدر، لأنَّ من أقطر أياماً من رمضان تعدر يصدق عليه أنه صام رمضان فإذا صام السُّت من شوال قبل القضاء حصل ما رتبه النّبي صلى الله عليه وسلم من الأجر على إتباء صيام رمضان ستاً من شوال. وقد نقل البجيرمي في حاشبته على الخطيب بعد ذكر القول بأن الثواب لا يحصل لن قدم الست على القضاء محتجا بقول النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتبعه ستاً من شوال (٣٥٢/٢)عن بعض أهل العلم الجواب التالي، (هَد يقال التبعية تشمل التقديرية لأثه إذا صام رمضان بعدها وقع عما قبلها تقديراً، أو التبعية تشمل التأخرة كما يلا نقل القرائض التَّابِع لها، اهـ، فيسن صومها وإن أفطر رمضان)، وقال الأاليدع (٥٢/٣)، (لكن ذكر الأ الفروء أن فضيلتها تحصل ان صامها وقضى رمضان وقد أفطر لعدر وتعله مراد الأصحاب، وفيه شيء). والذي يظهر لي أن ما قاله أصحاب القول الثاني أقرب إلى الصواب؛ لأسيما وأن المني الذي

تدرك به الفضيلة ليس موقوفاً على الفراغ من القضاء قبل السُت فإن مقابلة صيام شهر رمضان لصيام عشرة أشهر حاصل بإكمال الفرض أداء وقضاء وقد وسع الله في القضاء فقال: وَنَهِذَ أَبُنَ أَرُكِا الْمُرْضُ أَنُهُمْ الْمُسْرَ وَلاَ بُرِبِهُ المُحْمُ الْمُسْرَ وَلاَ بُرِبِهُ المُحْمُ المُسْرَ وَلاَ بُرِبِهُ المُحْمُ المُسْرَ وَلاَ بُرِبهُ بِحُمُ المُسْرَ وَلاَ بُرِبهُ بِحُمُ المُسْرَ وَلاَ بُربهُ بِحُمُ المُسْرَ وَلا بُربهُ بِحُمُ المُسْرَ قَوْتُ مِن شوال فهي فضيلة تختص هذا الشهر تفوت بفواته أولى من الاشتغال بالتطوع. لكن من صام القضاء بعد ذلك فإنه تحصل له الست ثم صام القضاء بعد ذلك فإنه تحصل له الفضيلة إذ لا دليل على انتفائها، والله أعلم، اهـ. اهـ.

#### هُن يُصِيَّامُ مِنْنَاتِكُمْ أَمْ مِنْفُرِكُهُ إِنَّا

رأى الشيخ ابن باز - رحمه الله - ية " مجموع فتاوى ومقالات متنوعة "؛ أن شهر شوال كله محل لصيام الست.

وقد سئل، هل يجوز ثلانسان أن يختار صيام ستة أيام في شهر شوال، أم أن صيام هذه الأيام ثها وقت معلوم؟ وهل إذا صامها تكون فرضا عليه؟

فأجاب؛ ثبت عن رسول الله - صلى الله عليه

وسلم - أنه قال: " من صام رمضان ثم أتبعه ' " الفتاوي السعدية "، رحكم قضاء سنة شوال في القعدة

السؤال؛ إذا صام ستة أيام من شوال عا ذي

الحمد لله؛ أما أن كان له عدر من مرض أو حيض أو نفاس أو نحو ذلك من الأعذار التي بسبيها أخر صيام قضائه أو أخر صيام الست. قال شك بالإ إدراك الأجر الخاص، وقد يَصُّوا على ذلك. وأما إذا ثم يكن له عذر أصلاً، بل أخر صيامها إلى ذي القعدة أو غيره، فظاهر النُّص بدل على أنَّه لا يدرك الفضل الخاص، وأَنَّهُ سِنَةً فِي وَقِبَ فَأَتَّ مِحِلَهُ، كَمَا إِذَا قَالَهُ صِيامٍ عشر ذي الحجاة أو غيرها حتى فات وقتها، فقد زال ذلك المعنى الخاص، ويقى الصيام المطلق،

وقال العلامة ابن باز رحمه الله، ولا يشرع قضاؤها بعد انسلاخ شوال، لأنها سنة فات محلها، سواء تركت لعذر أو لغير عذر.

وقال أنضأ رحمه الله؛ صيام الأيام الستة من شوال عبادة مستحبة غير واجبة، فلك أجر ما صمت منها، ودرجي لك أجرها كاملة إذا كان المانع لك من إكمالها عذراً شرعياً، لقول النبي صلى الله عليه وسلم، إذا مرض العبد أو سافر كتِب الله له ما كان بعمل مقيماً صحيحاً. رواه البخاري لل صحيحه. وليس عليك قضاء لما تركت مثها. انتهى.

وذهب بعض أهل العلم إلى أن من فاته الست من شوال أو شيء منها فإنه يقضيه في ذي

جاء ية نهاية الزين من كتب الشافعية: وتفوت بفوات شوال ويسن قضاؤهاء

وفي حواشي تحقة المحتاج، قوله سن له صوم ست من ذي القعدة، لأن من فاته صوم راتب يسن له قضاؤه. أفتى بذلك شيخنا الشهاب الرملي حكما وتعليلاً. انتهي.

وعلى هذا القول فالشروع لك لتحصيل كمال الأجرهو أن تقضى ذلك اليوم الذي فاتك بسبب الحيض، اهـ

والله الدالة الدالة

ستًا من شوال كان كصيام الدهر " خرجه الإمام مسلم في السحيح. وهذه الأيام ليست معينة من الشهر بل يختارها المؤمن من جميع الشهر، فإذا القعدة، فهل يحصل له الأجر الخاص بها؟ شاء صامها عِنْ أوله، أو عِنْ أَثَنَانُه، أو فِيْ أَحْرِه، وإنّ شاء فرقها، وإن شاء تايعها، فالأمر واسع بحمد اللَّهُ، وإن بادر النها وتابعها في أول الشهر كان ذلك أَفْضُل؛ لأَن ذَلِكُ مِنْ بِأَبِ الْسَارِعَةَ إِلَى الْخِيرِ، ولا تكون بذلك فرضاً عليه، بل يجوز له تركها في أي سنة، لكن الاستمرار على صومها هو الأفضل والأكمل؛ لقول التبي - صلى الله عليه وسلم: " أحب العمل إلى الله ما داوم عليه صاحبه وإن قل " والله الموققي، اهـ.

> وقال الشيخ ابن العثيمين – رحمه الله – في كتاب الدعوة ": والسؤال: هل هناك أفضلية لصيام ست من شوال؟ وهل تصام متقرقة أم متوالية؟

> الجواب نعم، هناك أفضلية لصيام ستّة أيام من شهر شوال، كما جاء 🚉 حديث رسول الله – صلى الله عليه وسلم-، " من صام رمضان ثم أتبعه بست *من شو*ال كان كصيام الدهر " رواه مسلم لا كتاب الصدام بشرح النووي (٥٦/٨)، بعني، صيام سنة كاملة.

وينبغى أن يتنبه الإنسان إلى أن هذه الفضيلة لا تتحقق إلا إذا انتهى رمضان كله، ولهذا اذا كان على الإنسان قضاء من رمضان صامه أولا ثم صام ستا من شوال، وإن صام الأبيام الستة من شوال ولم يقض ما عليه من رمضان فلا يحصل هذا الثواب سواء قلتا بصحة صوم التطوع قبل القضاء أم لم نقل، وذلك لأن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: " من صام رمضان ثم أتبعه..." والذي عليه قضاء من رمضان بقال صام بعض رمضان ولا يقال صام رمضان، وبحوز أن تكون متفرقة أو متتابعة، لكن التتابع أفضل، لا فيه من البادرة إلى الخير وعدم الوقوع عُ التَسويفَ الذي قَل يؤدي إلى عدم الصيام».

هل بعور قضاؤها بلا عير شوال؟

قال فضيلة الشيخ عبدالرحمن السعدي في



#### حكم من لم يطرح زكاة القطر حتى صلى العيد السوال:

بالطلب المقدم من السيد /أ. م. ع- المصري الذي يعمل بالسعودية المتضمن أن السائل صام شهر رمضان الماضي بالسعودية، وذهب في الأسبوع الأخير منه إلى مكة، وقام بأداء العمرة- وأراد إخراج زكاة الفطر.

فسأل أحد السعوديين عن كيفية إخراجها فقال له: أخرجها ليلة العيد، وقبل العيد بيوم ذهب السائل إلى الرياض لقضاء عطلة العيد مع صديق لله مصري سبقه بعام للمملكة السعودية، وفي الساعة الثانية عشرة مساء ليلة العيد علم السائل أن العيد سيكون صباح اليوم التالي، فسأل صديقه المسري، أين يخرج الزكاة وقال له عند ذهابنا لسلاة العيد في الخذ الزكاة من الناس فتعطي منهم من تشاء.

رية الصباح ذهب المسلاة ولكنه طوجئ بمدم وجود أحد ية الطريق إطالاقا، ونتج عن هذا عدم إخراج الزكاة المقررة. وطلب السائل بيان الحكم الشرعي ية هذا الموضوع، وهل يخرج الزكاة أم أنها أسقطت عنه أو وهل تجب كفارة عليه أم ماذا يصنع الجسواب؛ المقسر ية فقه الحنفية أن زكاة الفطر تجب بطلوع هجر يوم العيد (عيد القطر)، ويستحب الناس

أن يُخرجوا هذه الزكاة صباح يوم الفطر قبل صلاة العيد، إغناء للفقراء والساكين في يوم العيد، إغناء للفقراء والساكين في يوم الفطر جاز، وإن أخروها عن يوم الفطر لم تسقط عنهم، وكان واجبًا عليهم إخراجها؛ لأنها قُرية مائية تثبت بالذمة فلا تسقط بعد الوجوب الا بأداء كالزكاة، وهذا باتفاق فقهاء المذاهب، وعلى هذا فيجب على السائل شرعًا أن يُخرج زكاة الفطر الواجبة عليه؛ لأنها صارت دينًا في ذمته.

والظاهر من السيؤال أن تأخيره في دفعها لمستحقيها كان بعدر، فنرجو ألا يأثم في ذلك. ومن هذا يعلم الجواب إذا كان الحال كما ورد بالسؤال. والله سبحانه وتعالى أعلم.

(الفتي، الشيخ جاد الحق علي جاد الحق، رحمه الله)

#### حكم إخراج زكاة اثال قبل موعدها

السوالء

من السيد/ع. أ. د. من السودان بطلبه المتضمن أن السائل يريد أن يمرف حكم الشرع في الأسور الأتية:

ا- هل يجوز أن أقدر زكاة المال المفروضة من المولى عز وجل في كل سنة مع الإحاطة بأن السائل يشتغل في التجارة، ولا يتمكن من الجرد في كل سنة مما يترتب عليه تأخره في إخراج زكاة ماله في الوقت المحدد لها.

٧- هل يجوز خصم الضريبة التي



الأعمال التجارية. ٣- هل يجوز إخراج الزكاة قبل الموعد المحدد لها أي قبل حبولان الجبول إن طلب قضاء

الجواب

حاجته من المعتاجين؟

أنه بجب على من يشتغل بالتجارة أن يجرد بضاعته وأمواله السائلة وأرياحه ويخرج يعولهم. وبالله التوقيق وصلى الله على نبينا عنها كلها الزكاة بشرط حولان الحول عليها حميهًا- ولا يخصم منها ضريبة الدولة التي تأخذها عن الأرياح؛ لأن حق الدولة لا يحول دون حق الله؛ ولأن الزكاة تخرج عن كل المال وعروض التجارة أي أن الضريبة لا تخصم متى يجوز ومتى لا يجوز؟ من المقدار الهاجب إخراجه زكاة.

٣- أما عن السؤال الثالث فلا مانع شرعًا من بد منه؛ كإصابة المسلم بحاجة أو تحمله إخراج الزكاة قبل الموعد المحاد لها متى حمالة ونحو ذلك، قال عليه الصلاة والسلام: تحقق السبب، وهو ملك النصاب وقبل حولان ، المسألة كذ يكد بها الرجل وجهه، إلا أن الحول عليها ولا سيما إذا كانت لقضاء حاجة يسأل الرجل سلطانًا أو في أصر لا يد منه، محتاج إليها، ويعتبر هذا تعجيلاً للواجب (أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي). وقال عليه، ومسارعة إلى الخير، وتحقيقًا لغرض من الأغراض التي شرعت من أجلها الزكاة، وهو سد خلة المحتاج- ولو سارع كل مسلم إلى أداء ما فرض الله عليه وأدى ما أوجبه عليه على الوجه الأكمل لتغير حال السلمين ولأصبحوا في حالة أفضل من الحالة التي ورجل أصابته فاقة حتى يقول ثلاثة من

هم عليها الأن، ولعظم شأنهم ووصلوا إلى مدارج الكمال،

ومن هذا يعلم الجواب إذا كان الحال كما ذكر بالسؤال. والله سيحانه وتعالى أعلم.

(اللفتي: الشيخ محمد خاطر، رحمه الله)

مِنْ فَتَاوِي اللَّجِنَّةِ الدَّائِمِةِ

حكم دفع الزكاة للأخت الفقيرة س، إذا كان لإنسان أخت شقيقة متزوجة من إنسان فقير الحال، فهل بجوز لها من زكاة إخوانها

ج، نفقة المرأة واجبة على زوجها، فإذا كان فقيرًا، فالإخوان زوجته أن يعطوه من زكاة أموالهم لينفق منها على نفسه وزوجته ومن يمول، ولإخوان هذه الزوجة أن يعطوا أختهم من زكاة أموالهم لتنفق منها على نفسها وزوحها الفقير وأولاده، بل هذه الزوجة إذا ١- أما عن السؤال الأول والثاني فالمقرر شرهًا كان لها مال وجبت فيه الزكاة فلها أن تعطى زكاة مالها لزوجها لينفق منها على من محمد وآلله وصحيه وسلم. (الفتوي رقم؛ .(YYA

### حكم التسول س، ما حكم شحذ الناس، أرجو التفصيل.

ج: تحرم المسألة إلا من سلطان أو في أمر لا صلى الله عليه وسلم لقبيصة: «إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة؛ رجل تحمل حمالة فحلت له السألة حتى يصيبها ثم يمسك، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فحلت له المسألة حتى يصيب قوامًا من عيش،

ذوى الصجي من قومه: لقد أسابت فلانًا حاجة، فحلت له السبألة حتى يهبيب قوامًا من عيش،-أو قال- سدادًا من عيش، فها متواهن من السألة يا قبيصة فسحت يأكله مناحية سنحثاء (رواه مسلم). وبالله التوطيق وصبلي الله على تبينا محمد وآله وصحيه وسلمء (الفتوي رقم: ۸۱۳۰).



## الأمثال في القران

## «مثل-الذين يدعون من دون-الله»

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويعدُ،

ففي هذا المقال تتحدث عن مثل آخر من الأمثال في الأمثال

ريد سيار يه مكنل و (الرعد 181). المني الإجمالي:

هذا مثل ضريه الله تبارك وتعالى أن الذي يدعو من دون الله الوثن والحجر لا يستجيب له بشيء أبداً في الدنيا، ولا يسوق إليه خيرًا، ولا يدفع عنه سواء، حتى يأتيه الموت كمثل الذي بسط ذراعيه إلى الماء ليبلغ هاه ولا يصل ذلك إليه حتى يموت عطشًا. رواه ابن جرير.

والآية الكريمة تفيد إخباره تبارك وتعالى أن له دعوة الحق بعبادته وحده الذي يجيب دعاء الداعي دون غيره من العبودات بقوله: أَلَّمْ ذَعَرَةُ لَلْنَيِّ ، (الرعد: ١٤))، فهو الإله الحق الذي بيده خزائن السماوات والأرض. فيجيب سائله لما فيه نفعه وصلاحه الدينه ودنياه واخرته، ويدفع عنه الضر والشر. (تفسير القران بالقرآن، الأحمد بن عبد الرحمن القاسم).

#### المنى التفصيلي:

قوله تعالى: ﴿ أَذُ ذُمُوا لَكُنَّى ﴿ (الْرَعِدَ 11) ؛ الضَّمِيرِ عِنْدُ عَائِدُ عَلَى اسم اللَّهُ تَبَارِكُ وتَعَالَى.

ودالدعوة، طلب الإقبال، وكثرة إطلاقها على طلب الإقبال للنجدة أو للبذل، وذلك متعين فيها إذا أطلقت في جانب الله لاستحالة الإقبال المقيقي، فالراد طلب الإغاثة أو النعمة، وإضافة الدعوة الى الحق إما من إضافة الموسوف إلى الصفة إن كان الرحق بمعنى مصادفة الواقع، أي الدعوة التي تصادف الواقع، أي استحقاقه إياها، وإما من إضافة الشيء إلى منشئه كقولهم، برود اليمن، أي الدعوة الشيء إلى منشئه كقولهم، برود اليمن، أي الدعوة

### المساقي البصراتي مسطفي البصراتي

الصادرة عن حق وهو ضد الباطل، فإن دعاء الله يصدر عن اعتقاد الوحدانية وهو الحق، وعبادة الأسنام تصدر عن اعتقاد الشرك وهو الباطل، واللام للملك المجازي وهو الاستحقاق، وتقديم الجار والمجرور على المبتدأ الإفادة التخصيص، أي دعوة الحق ملكه لا ملك غيره، وهو قصر إضاية.

وقد صُرح بمفهوم جملة القصر بجملة ،رَّالِّنِيَ يَّعُونَ مِن دُونِهِ، لَا يَسْتَجِبُونَ لَهُر بِنَيْهِ » (الرعد: ١٤)، فكانت بيانًا لها، وكان مقتضى الظاهر أن تُفصل ولا تُعطف، وإنما عُطفت لما فيها من التقصيل والتمثيل، فكانت زائدة على مقدار البيان، والقصود بيان عدم استحقاق الأصنام أن يدعوها الداعون.

واسم الموصول صادق على الأصنام، وضمير الدعون، للمشركين، ورابط الصلة ضمير نصب محذوف.

والحراد بـ ، باسط كفيه ، من يغترف ماء بكفين مبسوطتين غير مقبوضتين؛ إذ الماء لا يستقر فيهما.

وهذا كما يقال: هو كالقابض على الماء. في تمثيل إضاعة المطلوب، وأنشد أبو عبيدة،

#### فأصبحت فيما كان بيني وبينها

من الودّ مثل القابض الماء باليد

ورائي، للانتهاء لدلالة رباسط، على أنه مدُّ إلى الله على أنه مدُّ إلى الله كفيه مبسوطتين، واللامغ، ليبلغ، للعلة.

وضمير ، يبلغ، عائد إلى الناء، وكذلك ضمير «هو،، والضمير الضاف اليه في ، بالغه، للقم.

ومعنى الكلام، والذين يدعونهم الكضارية حوانجهم ومنافعهم لا يجيبون بشيء.

ثم مثل تعالى مثالاً لإجاباتهم بالذي يبسط

كفيه نحو الماء ويشير إليه بالإقبال إلى فيه، فهو لا يبلغ فمه أبدا، فكذلك إجابة هؤلاء والانتفاع بهم لا يقع. (ما سبق مستفاد من المحرر الوجيز لابن عطية (٥٥)، والتحرير والتنوير لابن عاشور (٥٧».

وقال صديق حسن خان في النيان، أعلم الله سبحانه أن دعاءهم الأصنام كدعاء العطشان إلى الناء يدعوه إلى بلوغ فمه، وليس الناء ببالفه، وقيل، إنه كباسط كفيه إلى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شيء منه، وقد ضرب العرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقبض على الناء، وقال الفراء إن المراد بالماء هنا ماء البئر؛ لأنها معدن للماء، وأنه شبهه بمن مد يديه إلى البئر بغير رشاً.

ضرب الله سبحانه هذا مثلاً لمن يدعو غيره من الأصنام، عن علي قال: "كان الرجل العطشان بعد يده إلى البنر ليرتفع الماء إليه وما هو ببالغه"، وعن ابن عباس قال: "هذا مثل المشرك الذي عبد مع الله غيره، همثله كمثل الرجل العطشان الذي ينظر إلى خياته في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه، (انتهى من دفتح البيان، ٣٤/٣).

قوله تعالى: ورَمَا دُعَادُ أَلْكُفِرِي إِلَّا فِي ضَلَلِ ١١

هذه الجملة عطف على جملة؛ اوالذين يدعون من دونه الاستيعاب حال المدعو وحال المداعي، فبينت الجملة السابقة حال عجز المدعو عن الإجابة، وأعقبت بالتمثيل المشتمل على كناية وتلميح، واشتمل ذلك أيضا بالكناية عن خببة الداعي.

وبينت هذه الجملة الثانية حال خيبة الداعي بالتصريح عقب تبينه بالكناية، هباختلاف الفرض والأسلوب حُسُن العطف وبالمال حصل توكيد الجملة الأولى وتقريرها، وكانت الثانية كتفصيل للجملة الأولى.

قوله تعالى: وإلا في ضلال ، الضلال التلف والضياع ، (وفي) للظرفية الجازية لدلالة على التمكن في الوصف أي إلا ضائع ضياعًا شديدًا والضلال خسران؛ لأن الداعي محروم من الإجابة في الدنيا والأخرة، ومقطوع الصلة بالله، ومحروم من دخول الجنة مقطوع له بدخول التار والخلود فيها إذا مات على شركه

وضلاله، والعيادُ بالله منها. (مستفاد من التحرير والتنوير ١٠٩/٧- ١١٠، وتفسير القرآن ٢٨٩/٣).

#### فوائل الأبلاء

ا- التمثيل في الآية هيئة منتزعة من عدة أوصاف تتألف منها صورة كلية لا تتجزأ إلا مع شيء من التكلف، كأن يقال: شبّه الله حال الكافر، وهو يبسط يده إلى الأسنام بالدعاء برجل باسط كفيه إلى الماء، فلا الأسنام تسمع ولا الماء يجيب.

٧- وشبّه الكافر في انقطاع أمله من إجابة
 الأسنام التي يدعوها بانقطاع أمل طالب
 الماء دون أن يبذل جهدا في رفعه إلى فيه.

٣- وشبّه الداعي إلى الأصنام في سفهه وحمقه- بالذي يبسط كفيه إلى الماء دون أن يضعها فيه، فيفترف منه غرفة يرفعها إلى فيه، فأى حمق هذا؟!

إنها صورة معبرة عن حال مزرية للكافر أنفى عقله حتى أصبح معقولاً عن التفكير، واستمسك بما وجد عليه اباءه من غير وعي ولا إدراك ولا نظر فيما جاءتهم به الرسل، فضلوا وأضلوا عن سواء السبيل، واستوجبوا بذلك الخسران المبن في الدنيا والأخرة.

٤- الغرض من إيراد هذا المثل على هذا النحو البديع- التنفير من دعاء غير الله، والإقتاع بلفت النظر إلى الحقيقة عن طريق صورة مشابهة، ومن الواضح في هذا المثل دقة التصوير مع إبراز العناصر المهمة من الصور التمثيلية، وصدق الماثلة بين المثل والمثل له، والتنويع في عرض المثل، فقد جاء هنا عقب استثناء يُشعر في مقدمته بحصول شيء من الاستجابة، فإذا بالمثل يؤكد في مضمونه عدم حصول أي مقدار من الاستحابة.

٥- لما انتهى عرض لوحة المثل طويت، واستمر النص يبني ما يستدعيه المثل له، فقال تعالى، ورَمَا دُمَّةُ الْكَفِينَ إِلَّا فِي صَتَلِ، ، أي، في خسران وضياع. (الفوائد مستفادة من كتاب الأمثال القرآنية، للدكتور محمد بكر اسماعيل).

واخر دعوانًا أنَّ الحمد لله ربُّ العالمين.

(ê)



يدل على تأكيد هذا الدعاء والتعوذ والحث الشديد عليه، وظاهر كلام طاووس رحمه الله تعالى أنه حمل الأمرية على الوجوب فأوجب إعادة المسلأة لقواته، ولعل طاووسًا أراد تأديب ابنه وتأكيد هذا الدعاء عنده لا أنه يعتقد وجوبه والله أعلم (شرح النووي على صحيح مسلم ٥/٨٩).

واحتج ابن حزم بحديث أبي هريرة مرهوعاء إِذَا فَرَغِ أَحَدُكُمْ مِنْ التَّشَهِّدِ فَلِيتَعُوذَ بِاللَّهِ مِنْ الْكلام ما شاء وفي روايلة أخري للبخاري ثُمْ يتخيُّرُ منْ الثُّناء ما شاء

وفي رواية لمسلم، ثم يتخير من المسألة ما شاء د.
والشاهد من الحديث، قوله صلى الله عليه
وسلم ،ثم ليتخير، فهو يدل على صرف الأمر
من الوجوب إلى الندب والقاعدة في الأصول أن
الأوامر تيقى على ظواهرها من الدلالة على
الوجوب ما لم يقم السارف على صرفها عن
ذلك الظاهر، وقد قام السارف في قوله صلى
الله عليه وسلم؛ (ثم ليتخير بعد من المسألة
ما شاء)، فوسع النبي صلى الله عليه وسلم ولم
يقيّد، (شرح زاد المستقنع للشنقيطي ٣٩/٧).

وردُ بأنه يحتمل أن يكون الدعاء الذي لا يجب دعاء مخصوصا وهذا واضح مطابق للحديث وإن كان التخيير مأمورًا به ويحتمل أن يكون المنفي التخيير ويحمل الأمر الوارد به على الندب ويحتاج إلى دليل، قال ابن رشصد ليس التخيير في المناهاء دليل على عدم وجويه فقد يكون أصل الشيء يدال على عدم وجويه فقد يكون أصل الشيء واجبًا ويقع التخيير في وصفه وقال الزين بن المنير، قوله ثم ليتخير وإن كان بصيغة الأمر لكنها كثيرًا ما ترد للندب (فتح الباري- ابن حجر ٢٢١/٢).

واحتج جمهور الفقهاء أيضاً بحديث أبي الله هريرة- رضي الله عنه-؛ أن النبي- صلى الله عليه وسلم- قال لرجل؛ (ما تقول في سلاتك؟ قال؛ أتشهد، ثم أسأل الله الجنة، وأعوذ به من النار، أما والله ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ، فقال- صلى الله عليه وسلم-؛ حولها ندندن). رواه أبو داود (إيقاظ الأفهام شرح عمدة الأحكام لسليمان اللهيميد ٢٣/٣).

والشاهد، اقرار النبي- صلى الله عليه وسلم - له وعدم الأمر بالتعوذ من الأربع الواردة في حديث أَبِّي هُرَيِّرَةُ السابق وحديث عائشة، ولا يجو تأخير البيان عن وقت الحاجة.

واحتج جمهور الفقهاء أيضًا بحديث المسيء يق صلاته ولم يرد هيه الأمر بالتعوذ من الأربع وهو موطن تعليم ولو كان واجباً لعلمه النبي-صلى الله عليه وسلم - المسيء في صلاته- (نيل الأوطار- الشوكاني ٢٣٠/٢).

#### ثانياً؛ ما يدعو به لله اخر العبلاة؛

أ- عنَّ عَائِشَةَ رضي الله عنها، زُوْجَ النَّبِيْ-صلى الله عليه وسلم- أَنَّ النَّبِيِّ-صلى الله عليه وسلم- (كَانَ يَدُعُو لِلَّا الصَّلاةَ، اللَّهُمُ إِثِي آعُوذُ بِكَ مَنْ

أَرْسِع. مِنْ عِدَابِ جِهِنَم، ومِنْ عِدَابِ الْقَبْر، ومِنْ عِدَابِ الْقَبْر، ومِنْ قَتَنَهُ الْحُجِالَ. ومِنْ شَرِ الْسِيحِ الدُّجَالَ. ومِنْ شَرِ الْسِيحِ الدُّجَالَ. ومِنْ شَرِ الْسِيحِ الدُّجَالَ. ومِنْ الله صلى الله عليه وسلم: إذا تشهَد أُحدُكم) مُطِلقُ فِي التَّشَهُد الأُوسِط والأَخْيِر (فليستِعدُ بالله مِنْ أَرْبِع) بيننها بقوله، ومِنْ فيقله، ومِنْ عَدَابِ جَهِنَم، ومِنْ عَدَابِ اللهِمَ إِنِي أَعُودُ بِكَ مِنْ عَدَابٍ جَهِنَم، ومِنْ عَدَابِ اللهُمَ إِنِي أَعُودُ بِكَ مِنْ عَدَابٍ جَهِنَم، ومِنْ قَتَنَةً الْحُيا والْمَات؛ ومِنْ قَتَنَةً الْحُيا والْمَات؛ ومِنْ قَتَنَةً الْحُيا والْمَات؛ ومِنْ قَتَنَةً الْحُيا والْمَات؛ ومِنْ قَتَنَةً

فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا تُشهَّد أحدكم) مُطلق في التَّشهُدِ الأوْسَطُ وَالأَحْسِرِ ورواية مُسْلِم، إذا فَرغ أحدُكمُ مِنْ التَّشَهُدِ الأَحْيِرُ فيه تعيين محل هذه الاستعادة بعد التشهد الأخير وهذه الرواية قيدت إطلاق الرواية الأولى فوجبُ حُمِّل الْطَلق عَلَى الْقَبِّد لا سِيِّمًا والجديث واحدً ، وايضًا حديث عائشة (أن النبي سلى الله عليه وآله وسلم كان يدعو في الصارة اللهم إني أعلوذ بك من علذاب القبر وأعلوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة اللمات اللهم إني أعوذ يك من القرم والمأثم) رواه الجماعة إلا ابن ماجه مطلق قيدته هذه الرَّوَايَة فيحمل عليها وهذا يردما ذهب إليه ابن حزم من وجويها في التشهد الأول؛ وَيَدُلُّ التَّفَقيبُ بِالْفَاءِ أَنْهَا تَكُونُ قَيْلَ الدُّعَاءِ الْحَيْرِ فَيهُ بِمَا شَاءَ. (انظر سبل السلام للصنعاني ١٨٣/٢ ونيل الأوطار للشوكاني ٧/ ٣٣٠ وطرح التثريب ٤٢٩/٣).

واحتجمن أوجيها من أهل العلمية التشهد الأخير بِمَا احتج ابن حزم من حديث أبِّي هُريُرَةَ، لأنَ اللاَمُ لامُ الأمن في قوله (فليستمذ)، والأصل في الأمريالوجوب. (صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم للعلامة عبد الكريم الخضير (٥٧/) واحتج جمهور اللفقهاء بحديث عُبُد الله بن مسمود رضي الله عُنه قال كنا إذا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصَّلاَّة قَلْنَا: السَّلامُ على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فإن الله هُو الشَّلامُ وَلَكُنُ قُولُوا التَّحَيَّاتُ لِلَهُ والصلوات والطيبات الشلام عليك أيها النبئ ورخمة الله ويركاته الشلام علينا وعلى عباد الله الصَّالِحِينَ فَإِنْكُمُ إِذَا قَلْتُمُ، أَصَابُ كُلُّ عَبُّدُ فِيَّا الشِماء أوْ بِإِنِّ الشَّماء والأرْضُ أَشَهِدُ أَنَّ لَا إِلَّهُ إِلَّا إِلَّا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله شم يتخير منَ الدَّعاءِ أَعُجِبِهِ إِلَيْهِ فَيَدَّعُو (رواه البخاري

ومسم. وعليه تُحمَل رواية البخاري ثُمَّ يَتَخَيِّرُ يَعْدُ مِنْ

Ev.

عذاب الْقَبْر، وأغوذُ بِكَ مَنْ فِتُنَهَ الْسَيِحِ اللَّجْالِ، وأغوذُ بِكَ مَنْ فَتُنَهَ اللَّحِيا والْمَاتِ. اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِن الْمَاثِم والْغُرمِ. قالتَ، فقال لهُ قَاللُ، مَا أكثر ما تشتعيذُ مِن الْغُرم يا رسُول الله! فقال: إِنَّ الرَّجُلُ إِذَا غُرِمٍ، حَدُث فكذبٌ، وَوَعَد قَاخُلَف. (رواه البِحَاري ومسلم:١٣٧٧،١٣٧٧).

- وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله على الله عليه الله عليه وأله وسلم: إذا قرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع، من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والمات ومن شر فتنة المسيح الدجال) رواه مسلم.

- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن يقول: قولوا اللهم إنا تعوذ بك من عذاب جهتم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة السيح الدجال وأعوذ بك من فتنة الرحيا والمات ، رواه مسلم.

٧- عُنَّ عَيْد اللَّه بَنَّ عَمْرو رشَّي اللَّه عَنهما، عَنْ أَبِي بَكْر الصَّدِيقِ أَنَّهُ قَالَ لَرَسُولِ اللَّه، عَلَمْتِي أَنَّهُ قَالَ لَرَسُولِ اللَّه، عَلَمْتِي ذَعاء أَدْعُو بِه فِي صَلاتِيهُ قَالَ، قَلِ، اللَّهُمُ إِنِّي ظَلمَتُ نَفْسَى خَلْمُا كَثِيرًا، وَلا يَغْفَرُ الذُّنُوبُ الأَا أَنِّت، فَاعْفرُ لَي مَغْفرَةً مَنْ عَثْدك. وَارْحَمْتِي اللَّك أَنْت، الغفورُ الرحيم. (رواه الدخاري، ١٣٤).

" عن على بن آبى طالب عن رسول الله-صلى الله عليه وسلم- أنه كان اذا قام الى الصلاة قال وجهت وجهت وجهى ثلذي فطر السموات والأرض.... ثمّ بكونُ من اخر ما بقول بين التشهد والتسليم اللهم اغفر في ما قدمت وما أخرت. وما أشررت وما أشرت وما أشرت أعلم به منى، أنت المُقدُمُ وَأَنْتَ الْمُوخُدُ، لاَ إِلهُ إِلاَّ أَنْتَ،-(رَوَاهَ مسلم؛

لهُ عُنْ أَنْس بِّن مَالِك قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّه-صلي الله عليه وسلم- يَقُولُ اللَّهُمُّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مَن الله عليه وسلم- يَقُولُ اللَّهُمُّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مَن العجز والكسل، والجبن والهرم، والبخل، واغوذ بك من عذاب القبر، و من فتنة المحيا والمات». (متفق عليه: ٦٣٦٧، ٦٨٧٣، وهذا لفظ مسلم).

أ- وعن محجن بن الأدرع رضي الله عنه، قال، دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد، فإذا هو برجل قد قضى صلاته، وهو يتشهد، وهو يتشهد، أشائك يا الله الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يُولد، ولم يكن له كفوا أحد، أن تغفر لي ذُنوبي، إنك أنت الغفور الرحيم، قال، فقال، قد غفر له، ثلاثا، رواه أبو داود والنسائي،

ا عَنْ أَنْسِ بُنِ مَالك رضي الله عنه، قَالَ، كُنْتُ مَعُ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم جَالسًا، يَعْتي، وَرَجُلُ قَائِمٌ يُصَلِّى، قَلْمًا رَكَعُ وَسَجَدُ وَتَشَهَّدُ دعا. ورجُلُ قَائمٌ يُصَلِّى، قَلْمًا رَكَعُ وَسَجَدُ وَتَشَهَّدُ دعا. فقال في ذعائه، اللهم إنّي أسالك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت. الْقَنْانُ بَدَيعُ الشَّمَاوَات وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجِلالِ وَالْإِكْرَامِ لَا يَا حَيْ يَا قَيْومُ لِلْيَ أَسْالك. ذا الْجِلالِ وَالْإِكْرَامِ لَا يَا حَيْ يَا قَيْومُ لِلْيَ أَسْالك. فقال النبي صلى الله عليه وسلم الأصحابه، ققلُ ويَسُولُهُ أَعْلَمُ لا قَالَ: وَالّذِي إذا دُعي به أَعْلَمُ لا قَالَ: وَالْدَى إذا دُعي به أَعْلَمُ لا قَالَ: الذي إذا دُعي به أَعْلَمُ الله وَيَسُولُهُ أَعْلَمُ لا قَالَ: الذي إذا دُعي به أَعْلَمُ الله فِي السّمِه الْعَظِيم، وَإِذَا سُتِلْ بِهِ أَعْمَلُى. (رَوَاهُ الذي إذا دُعي به أَعْلَمُ . (رَوَاهُ الله بِاللهِ هَا أَعْمَلَى. (رَوَاهُ الذي إذا دُعي به أَعْلَمُ .

٧- عنُ عائشة رضى الله عنها. قالتُ: سمعَتَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته: اللهُمَ حاسبتی حسابا یسیرا، فلما انصرف قلت، یا نبی الله ( ما الحسابُ اليسيرُ ؟ قال: أنْ ينظر في كتابه فيتجاوز عنه. إنه من نوقش الحساب يؤمنِدَ يا عائشة هلك. وكل ما يصيب المؤمن يكفر الله عز وجل به عنه، حتى الشوكة تشوكه. رواه أحمد. ٨ - عنَّ عائشة رضَّى الله عنها. ان ابا بكر دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبأراد أنَّ يُكلمه وعائشة تصلى. فقال لها رسُول الله صلى الله عليه وسلم؛ عليك بالكوامل. أو كلمة أخرى. قلمًا انْصرفت عائشة. سألته عنْ ذلك؟ فقال لها: قولى؛ اللهم اني أسالك من الخير كله. عاجله واجله، ما علمُت منه وما ثم أعلم، وأعاوذ بك من الشرِّ كله. عاجله واجله، ما علمُت منه وما لم أعُلمُ، وأسألك الجِنة. وما قرب اليِّها من قول أَوْ عَمِلَ، وأَغُولًا بِكُ مِنْ النَّارِ، وما قَرِبِ النِّهَا مِنْ قَوْل أَوْ عَمِل، وأَسَالُكُ مِنْ الْخِيرِ مَا سَأَلِكُ عَبِدُ كَ ورسُو لك مُحمِدُ صلى الله عليه وسلم، وأستعيدُ ك مما استعاذك مثه عبدك ورسولك محمد صلي اللَّهُ عليهُ وسلم، وَأَشَأَلُكُ مَا قَصْيُتُ لَى مِنْ أَمْرٍ، أَنْ تَجِعَلُ عَاقَبَتُهُ رَشَدًا. رواه أحمد (صحيح أَذْكَار الصلاة للحمد حسن يوسف ص٤٠).

٩- عن بغض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل كيف تقول في الصلاة قال أتشهد، ثم اقبول اللهم إني أسألك الجنة وأعوذ بك من التار اما اني لا أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم حؤلها ندندن رواه احمد أبو داود وابن ماجه.

١٠- الإكثار من الدعاء قبل السلام،

عن عبدالله بن عمر- رضّي الله عنهما- قال: ،كُنّا إذا كُنّا مع النبي .... الحديث، إلى أنْ قال:



وَثُمَّ لِيَتَخَيِّر مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدُعُو،.
 (رواه البحاري: ٨٣٥). (أدعية الصلاة وأذكارها ص.١).

هل بجوز الدعاء في الصلاة بالمالج الدنبوية خاصة؟ اختلف العلماء في ذلك، فقالت طائفة: يجوز، منهم، عدوة ومائك والشافعي، وحُكي رواية عن أحمد، وقالت طائفة، لا يجوز ذلك، وهو الشهور عن أحمد، واختاره أبو محمد الجويتي من الشافعية. (فتح الباري لابن رجب ١٩٠/٥). قال ابن قدامة: ولا يجوز أن يدعو في صلاته بما يقصد به ملاذ الدنيا وشهواتها بما يشبه كلام الأدميين وأمانيهم مثل اللهم ارزقتي جارية حسناء ودارًا قوراء وطعامًا طيبًا ويستانا أنيقًا.

وُصِرْحُ الْحَنْفَيَةُ بِأَنَّ الْمُصِلِّي يَدْعُو بِالأَدْعِيةَ الْمُدْكُورَةِ لِلْ الْكُتَابِ وَالسِّنَةِ، على أَنْهُ لا يتُوي الْفَرَاءة إذا دعا بأدعية الْقَرَانِ لِكراهة قراءة الْقَرانِ لِلْ الزُكُوعِ وَالسِّجُودِ وَالتَشْهُدِ. وَلا يَدْعُو بِمَا يَشْهُ كَلام النّاسِ وَالأَفْضَلِ الدَّعَاءُ بِالْمُأْثُورِ. (المُوسِوَعَةُ المُقْعَيَةُ الكويتِيةُ ٩٩/٧٧).

واحتج المانعون- وهم المُنفيَّة والمنابلة ب بحديث معاوية بن الحكم الشلمى قال بيننا أنا أصلى مع رسول الله-صلى الله عليه وسلم- الأعطس رجل من القوم فقلت يرحمُك الله... الي قوله- عليه الصلاة والشلام- «إن صلاتنا هذه لا يصلح فبها شيء من كلام الناس وانما هي التسبيح والتهليل وقراءة القران، رواهُ مُسَلمُ وقالوا الدعاء بأمر الدين الزيلعي (١٧٤/).

وأجيب بأن قوله عليه الصلاة والسلام: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، المنوع لا الشروع، فلما جاء الإذن بأن يدعو دعاء مطلقا وهذا يشمل ما كان بالدنيا أو الأخرة؛ فإنه يعتبر من الكلام في الصلاة المأذون به، وليس من الكلام المحرم. ثم إن قوله: «كلام المالي»، المراد به ما عارض الصلاة. (دروس عمدة الفقه للشنقيطي ٣٨١/٢).

واحتج المائعون بالقياس على رد السلام وتشميت العاطس فقالوا، لأنه كلام يخاطب بمثله أشبه تشميت العاطس ورد السلام. (المفنى- لابن قدامة ١٩٠/١).

وَأَحِيبٍ أُمُّا قِياسُهُمْ عَلَى كَلَامِ الْأَدْمِيْيِنُ فَلَيْسَ الْدُّعَاءُ مَنْ كَلاَمِ الْآدَمِيْيِنَّ. وَإِنَّمَا هُوَ ابْتَهَالُ ورغبِهُ فكان بالذكر أشبه. (الحاوي

للماوردي٣١٩/٢).

واستدل الجمهور بعموم حديث ابن مسعود وعبدالله بن عمر- رضي الله عنهم ..وقيه «ثُمُّ لَيُتَخَيِّر من الدُّعاء أغجبه اليه فيدُغو» وفي رواية البخاري، ثمَّ يتخيَرُ بغد من الكلام ما شاء وفي رواية أخرى للبخاري، ثم يتخيرُ من الثناء ما شاء، وفي رواية لمسلم " ثم يتخير من المسألة ما شاء ".

واجيب بأن الخير محمول على أنَّه يتخير من الدعاء المُأْخور وما أشبهه. (المُغني لابن قدامة 17٠/).

واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم:
" وأما السجّود فاجتهدوا فيه من الدعاء "
وفيا الحديث الآخر" فأكثروا الدعاء " وهما
صحيحان فأطلق الأمر بالدعاء ولم يقيده
فتناول كل ما يسمى دعاء ولأنه صلى الله
عليه وسلم دعا في مواضع بأدعية مختلفة
فدل على أنه لا حجر فيه. (المجموع شرح
المهذب للنووى ٤٧٢/٣).

واحتج الجمهور يحديث أنس بن مالك وأنه -عَلَيْه الصَّلاة والسَّلامُ كَانَ يَدُعُو عَلَى رَعُل وذكوان وعلى قبائل منَ الْعرب وواه مَسْلمُ. وأجيب بأن هذا محمول على الابتداء حين كان الكلام مُباحا فيها: ولأن ما ذكرنا مُحرَمُ وما ذكرهُ مُبيحُ والْحرَمُ مقدمٌ على البيح (تبيين الحقائق لفحر الدين الزيلعي ١٧٤/١).

والراجح ما ذهب إليه الجمهور لعموم قوله-صلى الله عليه وسلم- " شم ليتخير من الدعاء "" فليتخير من السّألة مَا شَاء " لأن هذا التخيير عام فائذي بَمنعَ من سؤال أمر دنيوي يُحجر واسعاً، ويُضيق ما وسعه النبي صلى الله عليه وسلم. (شرح عمدة الأحكام من جامع ابن تيمية (٣٨٦/١).

وعلى هذا إذا فرغ المصلي من التشهد في جلسته الأخيرة قبل أن يسلم نُدب إليه أن يصلي على رسول الله- صلى الله عليه وسلم-، كما نُدب إليه أن يدعو بما يشاء، وأن يتعوذ بالله عز وجل، فهذه الجلسة فيها متسع للدعاء وللذكر، فليتخير لها من الأدعية والمتعوذات ما يعجبه، وإن كان مخيرًا فليتخير الوارد، وهو أفضل وأكمل لاشتماله على جوامع الدعاء، كهذه الأربع التي جمعت خير الدين والدنيا والأخرة.

END THE BOWLE & SA

6



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ويعده

فيان من مميزات الدين الإسلامي شمولية أحكامه لكل نواحي الوياة وجوانبها، إذ إن تشريعات هذا الدين العظيم شملت كل ميا يحتاجه البشر، سواء أكان في الماملات أم العبادات ام غيرهما. هما من خير إلا وقد دل الناس عليه، وما من شر إلا وحدرهم منه، لذلك كانت شريعة الإسلام وسالحة لكل رمان ومكان، فاحكام الإسلام ونشريعاته تستوعب مختلف السائل والقضايا التي تستجد في واقع تستوعب مختلف السائل والقضايا التي تستجد في واقع

فمنت بدء الخليقة ظهرت الحاجة إلى العناية بالعائلة أو القبيلة أو القرية أو الجتمع أو الدولة، وقد شجع الإسلام أبناء على العمل، وتبند الخمول والبطائلة والكسل، فكما دعاهم إلى السلاة والحافظة عليها فقال تعالى، (حَمِشُنَ عَلَى السَّلَاتِ وَالْحَافِظة عليها فقال تعالى، (حَمِشُنَ عَلَى السَّلَاتِ وَالْحَافِظة عليها فقال تعالى، (حَمِشُنَ عَلَى السَّلَاتِ وَالْحَافِظة عليها فقال تعالى، (البقرة،

٢٣٨)، دعاهم إلى السعبي قال تعالى ، ( فأَمَثِسُوا في الأرْسِ وَالْعُوا بِن فَسَلِ اللَّهِ وَأَذَكُوا أَفَة كَبِرَا الْمَنْخُرِ

) (الجمعة ١٠١).

عن أبي فُريْسَ وَ رَضِيَ الله عَنْهُ، قَالَ، بينما نحن جُلُوسُ مَعَ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم إذ طلع علينا شابُ من الثنيَّة، قُلمًا رَأَيْنَاهُ بِأَبْصَارِتا قُلْنا؛ ثَوْ ان هذا الشَّابَ جعل شبابه ونشاطه وقوته في سبيل الله. قال، فسمع مقالتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال، دوما سبيل الله إلا من قتل الله من سعى على والديه ففي سبيل الله. ومن سعى على عياله ففي سبيل الله، ومن سعى على نفسه ليعفها ففي سبيل الله، ومن سعى على التكاثر فهو في سبيل الشيطان د. ألسان الكبرى للبيهقي (٤٣/٩). وقال الألبائي، إسناده

وهكذا شجع الإسلام العمل والعاملين ورفع من شأنهم وجعل سعي السلم على رزقه أو أي أحد من أهله كل ذلك في سبيل الله. لأن ذلك مصدر عقة المسلم ورفع شأنه وعدم تعريضه للفقر والحاجة وسؤال الناس.

وقد كان الرسول العظيم صلى الله عليه وسلم يستعيد بالله من الفقر والحاجة: فعن مسلم بن أبي بكرة، عن ابيه، أنَّ الثَّبِيُ صلى الله عليه وسلم كان يَضُول، واللهم إنِّي اعُودُ بِكُ مِنَّ الْكُفْر، والْفَقْر، وعذاب القبْر، مسند أحمد ( ١٧/٣٤) واستاده قوى.

#### مظاهر واشرار الفقر والبطالة:

١- استحلال أكل أموال الناس بالباطل.

١ انتشار الحقد والحسد والأنانية وحب النفس وحب النفس وحب
 النفس والحرص الشديد على جمع المال.

٣- ضعف الجنمع وتأخره.

أ- تحكم الأقوياء فيه والسيطرة عليه.

هـ التقكك الأسري وكثرة حالات الطلاق.
 لا- انتشار التسول والنصب والسرقات والجريمة.
 ٧- عدم الرضا والقناعة.

٨- ضياع الأخلاق والسلوكيات والعقائد.

وأما الأثر الناجم عن البطالة والتعطل عن العمل غير التسول فهو الانجاه إلى الجريمة طلبا للمال، وهندا الأثر أخطر بكثير من التسول؛ لأنه إن كان التسول يأخذ من مال الغير برضاه، فإن السارق يأخذ المال عنوة وربما قتل ليصل إلى ما يريد من المال. ومن هنا تنتشر الجريمة وتصبح حياة الناس وأموالهم وأعراضهم في خطر من هؤلاء الجرمين المتعطلين. وقد أثبتت الدراسات والبحوث أن أكثر الثنين يرتكبون الجرائم في هذه الأيام هم من العاطلين الذين أخفقوا في الحصول على عمل، وكذا الذين أخفقوا في دراستهم وعجزوا أن يشغلوا وكذا الذين أخفقوا في دراستهم وعجزوا أن يشغلوا أنفسهم بالحق فشغلتهم بالباطل.

ومن هنا تتضع عظمة الإسلام حين حض على المعمل ورغب الناس فيه، وجعل السعي على الرزق شبيها بالجهاد في سبيل الله تعالى.

#### أسباب الفقر والبطالة

أولا: منها شيء كتيه الله تعالى على العبد لا دخل للعبد فيه كما قال سبحانه ؛ الله يَبْسُطُ الرِّزُقُ بْنْ يَشَاءُ وَيَقْدُنُ.

ثالها، قُد یکون الإنسان متسببًا علا إفقار نفسه ومن حوله؛ وأسباب ذلك الأتي،

المكوف على الدنيا وسرف الهمة كلها إليها المن المسن، قال المنهوم على الدنيا وسرف الهمة كلها إليها العلم لا يشبع منه ومنهوم في الدنيا لا يشبع منها فيمن تكن الأخرة همه ويشه وسدمه يكفي الله صبعته ويده وسدمه يكفي الله ويشه وسدمه ينفسي الله عليه ضيعته ويجعل فقيرا ولا يمسي فقرد بين عينيه شم لا يضبح إلا فقيرا ولا يمسي إلا فقيرا ولا يمسي الله قيرا (٣٥٥١) (قال محققه وسناده صحيح إلى الحسن).

۱۰ الإعراض عن شرع الله اقبال تعالى او را أرس من رحم و من من من رحم و من المناه و من المناه و من المناه و من و من من من و من من من و من دري المناه المناه و من و من من المناه المناه و من و من من المناه المناه و من و من من من المناه ال

٣- التعاميل بالرُّوبا، قَال تعالى، ﴿ بُمُنَّ أَنَّهُ الرَّيَا وَيُرْبِ اَلْمُنَدَّتُ وَأَنَّهُ لَا يُوبُ كُلُّ ظَارٍ فَيْهِ، ((المِقرة، ٢٧٦).

ا - الله باب سؤال الناس (التسول)، قال صلى الله عليه وسلم، ولا يُفتَحُ الله عليه وسلم، ولا يُفتَحُ الله عليه وسلم، ولا يُفتَحُ الله عَلَيْه يَابِ فَقْر، مسند أحمد (٢٠٨/٢). حُسَن تغيره. عَلَيْه يَابِ فَقْر، مسند أحمد (٢٠٨/٢). حُسَن تغيره. ٥- عدم شكر نعمة الله تعالى دقال تعالى، و وَمَرَبَ

مَا كَفَلَا فَأَنْ كِلَا مُنْ الْمُعْلِقَ فَا مُنْ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ الْمُعْلِقِينَ بن في محرد فقكَ عُرَّتُ بِأَنْفُرِ أَقَّو فَلْدَفْهَا أَفْدُ لِيَاسُ ٱلْمُعْرِعِ وَالْخُرُونِ بِمَا كَافُرُ أِنْمُسْتُمُونَ مِالْمُحْلِلُ (١١٢).

ا - كشرة الذنوب والمعاصي: السن است ماجه (١٣٣٤/٢) عَنْ دُوبَانَ، قَالَ رَسُولُ الله صلى (١٣٣٤/٢) عَنْ دُوبَانَ، قَالَ وَقَالَ رَسُولُ الله صلى الله عليه والله عليه والله عليه والله عليه والمناه والا يزد المقدد والمناه وإنّ الرُجُّل لَيُحْرَمُ الرُزْق بالذنب يُصيبُهُ ، إسناده حسن.

أ- عدم المدق بين البائع والشتري، يلا صحيح البخاري (٥٩/٣) ومسلم، عَنْ حَكِيم بُن حـزام رضي الله عثمة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا - "و قال: حتى يتفرقا - فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما، وإن كتما وكذيا محقق بركة بيعهما ...

٨- السفه علا إنفاق الأموال؛ ومن ذلك؛

أ- شرب الحرمات.

ب - الإسراف إلا نفقات الأفراح والمأتم.

ج- الغلو إلا الهور وإنفاقها جزافًا.

انتشار الأمراض الاجتماعية، كالطلاق،
 والشكايا في المحاكم واستنزاف الأموال في ذلك،
 المفاهيم الخاطئة،

أمراً النظر إلى العمل والهندة. به ترك الأسباب بدعوى التوكل، والله تعالى يدعو للأخذ بالأسباب فقال لمريم عليها السلام در م

... (مريم، ٢٥). وكل سبب مما مضى كاف لإفقار بلد فكيفإذا اجتمع كثير من هذه الأسباب في شخصى واحد. أو أمة واحدة 9

#### علاج الشرخ لشكلة الفقر والبطالة

لقد اهتم الإسلام بعلاج هذه الشكلة اهتماما بالغا حفاظا على المجتمع السلم من أخطارها الأخلاقية والسلوكية والعقائدية، ومن مظاهر هذا الاهتمام،

ا - تشجيع الناس على مزاولــة الهـن والأعمال والمناعات:

فحثهم على أن يختار كل إنسان ما يناسب قدراته ومهاراته من عمل طيب، قال تعالى: «مُرَّ أَلِّي جَعَـُ لَ

(النساء: ۱۰۰). ومدح الأكل من عمل يده:

هَفَنُ الْقُدَامُ بِنُ مَعِدُ يِكُرِبُ رَضِّي اللَّهُ عَنَهُ قَالِ، قَالَ رَشُولُ اللَّهُ صِلَى اللَّهُ عَلَيهِ وِسلَمَ: دَمَا أَكُلُ أَحِدُ طَعَامًا خيرا مِنْ عمل يَدَيِّهِ، إِنْ نَبِي اللَّهُ ذَاوُدُ عَلَيْهُ السَّلاَمَ كانْ يَأْكُلُ مِنْ عمل يَدَنَّ أَخْرِجِهُ البُخُارِيُ.

وعَىنَ عَائِشَـة رضي الله عنها قَالَـت، قَـالُ رَسُولَ الله صلى الله عليـه وسلم، وإن أطيب ما أكل الرجل من كسـب يَـده، وَإن ولَده من كُسبِـه، رَوَاهُ أَبُـو دَاوُد والنسائي وابْن مَاجِه.

وعن الزبير بن العوام رضي الله عنه قال: قال رسول الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الآن يأخذ احدكم احبله فياتي بحزمة من حطب على ظهره فيبيعها فيكف بها وجهه خير له من ان يسال الناس اعطوه أم منعوه، وواد البخاري وابن ماجه وغيرهما.

وعن التبيّ وسلى الله عليه وسلم- قبالُ: (كَانَ داوُدُ- عليه السلام- لا يَأْكُلُ إِلاَّ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ، رواه البخاري.

وقبال رسول الله- صلى الله عليه وسلم-1 دكان زكرتًا- عليه السلام- تُجَازًا ،. رواه مسلم.

قال ابن القيم رحمه الله، وقي تلبيس إبليس (ص: ٢٥٠)، التوكل فعل القلب فلا يناق حركة الجوارح. ولو كان كل كاسب ليس بمتوكل لكان الأنبياء غير متوكل بن كان الأنبياء غير متوكل بن السلام حراثا، ونوح وزكريا نجارين، وإدريس خياطًا، وإبراهيم ولوط زارعين، وصالح تاجراً، وكان سُليْمَان يعمل الخوص، وداود يصنب ومحمد رعاة؛ صلوات الله عليهم أجمعين،

وعبد الرحمن بن عوف وهو عاشر العشرة البشرين بالرحمن بن عوف وهو عاشر العشرة البشرين بالرحنة؛ كان تاجر حبوب ودقيق حتى سار من أغنى الماجرين، وكان عبد الله بن جعفر بن أبي طالب يبيع الجلود المدوغة في السوق، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر به ويشجعه ويدعو له بأن يبارك الله له في تجارته.

ومثله الصحابي الجليل عروة البارقي قال دعَرَضُ للنَّبِي صلى الله عليه وسلم جلبُ، (وهي الغنم المجلوبة للبيع في السوق) فاعطاني دينارا، فقال، دأي عـرُودَ است الجلب، فاشتر لنا شـادٌ، قال: فاتيت الجلب، فساوم ت صاحب ه، فاشتريتُ منه شاتين

بدينار، فجنّت أسُوقُهما، أو قال، أقودُهُما، فلقيني رجُل، فساومني فأبيعه شأة بدينار، فجنت بالدينار وجنت بالدينار وجنت بالشاة، فقلت: يا رسول الله، هذا ديناركم، وهنده شأتكم، قال، ووصنعت كيف، و فحدثت ألحديث، فقال، اللهم بارك له في صفق بمينه، فلقد رايتني اقف بكناسة الكوفة فأريخ اربعين الفاقبل أن أصل إلى أهلي، وكان يشتري الجواري ويبيع، مسند أحمد (١١٠/٣٢) وإسناده صحيح.

وأسماء بنت أبي بكر قالت: تزوجني الربير وما لله في الأرض منال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه. قالت فكنت أعليف فرسه وأكفيه مؤونتيه واسوسه وأدق النبوى لفرسه واعلفه واسقيه الماء واخرز غريه وأعجبن وثم أكن أحسن اخبر شكان يخبر جارات ثي من الأنصار وكنَّ نسوة صدق. قالت: وكنتِ انقل النوى مئ أرض الربير التي اقطعه رسول الله على راسي وهيي على ثلثني فرسخ. قاليت: فجئت يؤمنا والنوي على راسى فلقيت رسول الله ومعه نفر من اصحابه قدعا لي ثم قال: اخ إخ، ليحْمِلني خلقه. فاستحييتُ أنْ اسبير مع الرِّجال وذكرت الزبير وغيرتبه. قالت، وكان من أغير الناس، قالت فعرف رسول الله اني قد اسْتُحبِيْتَ فَمضَى، فَجِئْتَ الزَّبِيرِ فَقَلْتَ، لقَينَي رسولُ الله وعليي رأسي النوي ومعه نظرُ مِنْ أصحابِه فاتاخ لأركب معه فاستحببت وعرفت غيرتك فقال والله لحملك النوي كان أشد على من رُكوبك معه. قالت: حتنى أرسيل إلى أبيو بكريعيد ذلك يخيادم فكفتني سيَاسَـةُ الْعَرَسِ فَكَأَنَّما أَغْتَقَنَّيْ. الْطَبِقَاتَ الكبرى .(\\\/\)

وكانت أسماء بنت عميس رضي الله عنها بعد وهاة زوجها جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه تدبغ الجنود ليبيعها أولادها بالسوق.

وكانت عائشة رضي الله عنها تعجن عجيئها ويساعدها النبي صلى الله عليه وسلم. وكذلك فلطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم. وكذلك فاطمة بنت النبي صلى الله عليمه وسلم. وكانت وغنهه أبي الهيثم بن التيهان تعمل مع زوجها في نخله وغنهه وحدها معه، فلما أعطاهما النبي صلى الله عليه وسلم خادما للمساعدة وأوسى بإكرامه قالت لروجها اعتقه حتى تنفذ وصية رسول الله في اكرامه.

والسرأة الأنساريسة التي استقبلت النبسي صلى الله عليسه وسلم وبسطت له الفراش تحت النخيل ورشت حوله وذبحت له طعاما فأكل هو وأصحابه.

وللحديث بقية أن شاء الله تعالى.



# قصة زواج النبي صلى الله عليه وسلم بمريم وأسية وكلثم في الحنة

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يطف على حقيقة هذه القصة. ولقد اغتر بهذه القصة الواهية كثير من الناس لوجودها في كتب السنة الأصلية والى القارئ الكريم بيان حقيقة هذه القصة،

على حشيش

abill all gt

روى عن ابن ابي داود . قال: دخل رسول الله صلى لله عليه وسلم على خديجة بيت حويلد وهي ع مرضه الذي توفيت فيه همال لها: إيالكرد منى ما أرى منك با خديجة وقد بجعل الله في الكرد حيرا كييرا، اما علمت الله روجبي معك | قلت؛ ابن أبي رواد هو عبد العزيز بن أبي ع الحدة مردم الله عمران وامراد فرعون وكليم خِن موسى فالسا وهد فعل الله دلك يا رسُولَ اللَّهُ ؟ قَالَ: نَعِمُ، قَالَتُ: بِالرَّفَاءِ وَالْبِنْيِنِّ،.

#### ثانياء التيفريج:

الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الصافيظ الطبراني لأءالعجم الكبيره (٤٥١/٢٢) ح( ١١٠٠) قال: حدثنا على بن عبد العزيز، حدثنا الزبير بن بكار، حدثني محمد بن حسن عن يعلى بن المغيرة عن ابن أبي رؤاد قال؛ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة... القصة. ومن طريق الزبير بن بكار أخرجه ابن عساكر في ، تاريخ دمشق، .(1TATY-)(114/V+)

#### فالثار التمقيق

هداالخبرالدي جاءت بهالتصهوبه علتان الأولى السمط في الأسناد، التَّافِيهُ: الطَّعِنُ

ي الراوي.

بيان العلة الأولى، السقط علا الإستاد، يتبين هذا السقط في الإسناد حيث روى: وعن

ابن أبي رؤاد قال، دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة.....

رؤاد. قال الحافظ ابن حجر في التقريب، (٤٠٨٧/٣٨١/١): ، عبد العزيز بن أبي رؤاد، بهتح البراء وتشديد الواو صدوق عابد. ريما وهم ورمي بالإرجاء من السابعة. مات سنة تسع وخمسين ومائلة ... اهـ.

قلت: قوله عن عبد العزيز بن أبي رواد من السابعة قد بينه الحافظ ابن حجر في تقسيمه الطبقات حيث قال في مقدمة التقريب، ( ۲۸/۱ )؛ والسابعة، طبقة كبار أتباء التابعين،.

قلت، إذن عندما يقول ابن أبي رواد، دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة في مرضها الذي توفيت فيه فقال لها... .

يكون في الإسناد سقط، على أقبل تقدير في السقط، بين ابن رواد والنبي صلى الله عليه وسلم سقط انباس حیث آن ایس ایس رو د من طبقة أثباء النابعين فسمطت طبقة النابعين

وطبقة الصحابة برفعه الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

وعليه يكون هذا الخبر الذي جاءت به القصة من نوع المشل وهو ما سقط من إسناده اثنان فأكثر على التوالي.

العلة الثانية، وهي التعلقة بالطعن في الراوي وهو محمد بن الحسن؛

١- قال الإمام الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٥١٤٨/٦٠/٢٥) «محمد بن الحسن بن زيائة روى عنه الزيير بن بكار وأخرين. ثم ذكر عن معاوية بن سائح أنه قال» «قال لي يحيى بن معين «محمد بن الحسن الزيالي والله ما هو بثقة حدث عدو الله عن مائك ثم ذكر له حديثًا منكرًا».

وقال هشام بن مرثد الطبراني عن يحيى بن معين، وابن زيالة كذاب خبيث لم يكن بثقة ولا مأمون بسرق، اهـ

٧- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٧٥٤/٢٧٧/) ، سألت أبي عن ابن زبالة فقال ، ووهي الحديث، ضعيف الحديث، ذهب الحديث، منكر الحديث،.

الحقال الحافظ ابن عساكر في وتاريخ دمشق، (٤٢١/٦٣)، وأخبرنا العتيقي، أخبرنا محمد بن عدي البصري في كتابه، حدثنا أبو عبيد محمد بن علي الأجزي قال، سمعت أبا داود يقول، كذابا الدينة محمد بن الحسن بن زباله، ووهب بن وهب أبو البختري، داه.

أه وأقسر ذلك الصافيظ الذهبي في «المسزان» (٢٨٠/٥١٤/٣) قال، محمد بن الحسن بن زيالة المخزومي المدني، قال أبو داود، كذاب، وقال يحيى، ليس بثقة، وقال النسائي والأزدي، متروك، وقال أبو حاتم، وإهي، وقال الدارقطني وغيره، منكر الحديث، اهـ.

أورد الحافظ الهيثمي هذا الخبر الذي جاءت
 به القصة في مجمع الزوائد، (۲۱۸/۹) وقال:
 درواه الطبراني منقطع الإسناد، وفيه محمد بن
 الحسن بن زبالة وهو ضعيف، اهـ.

قلت ولقد بيننا نوع الانقطاع، وبينا درجة الضعف وقد يحسب البعض أن بيان درجة الضعف أمر هين، ولكنه عند أهل الصنعة الحديثية عظيم،

فقد زلت بسبيه أقدام وضلت أفهام، حيث اغتروا بقول الحافظ الهيثمي في السراوي: «ضعيف، ويعدم الوقوف على درجة الضعف اتخذوه متابعا أو شاهدًا، فبالاستقراء التام لقول الهيثمي في الراوي: «ضعيف، غائبًا ما يكون الضعف شديدًا، ففي بحثنا هذا قال الحافظ الهيثمي: «محمد بن الحسن بن زبالة ضعيف، وقد تبين من البحث من أقوال أنمة الجرح والتعديل، أنه كذاب خبيث لم يكن بثقة، ولا مأمون يسرق، واهي الحديث، منكر الحديث، وبهذا تصبح هذه القصة واهية، وأن الخبر الذي جاءت به موضوع.

والوضوع: «هو الكذب المختلق المسنوع النسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ».

#### رابدًا؛ كَرِينَة تَعَلَّ عَلَى أَنْ هَذَا الْأَثِيرِ مُوضُوعٍ؛

جاء في الخبر عندما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأم المؤمنين خديجة رضي الله عنها، وأما علمت أن الله عزوجل زوجني معك في الجنة مربيم بنت عمران، وامرأة فرعون، وكلثم أخت موسى، قالت وقد فعل الله ذلك يا رسول الله؟ قال: «نعم». فقالت: بالرفاء والبنين،

قال محدث الديار الشامية الألباني- رحمه الله-يق ، اداب الزفاف، (ص١٧٥)، ، بالرفاء والبنين، تهنئة الجاهلية، ثم قال: ، ولا يقول بالرفاء والبنين كما يفعل الذين لا يعلمون فإنه من عمل الجاهلية وقد نُهي عنه في أحاديث...، اهـ.

قلتُ: بالرفاء والبنين تهنئة الجاهلية؛ لأن الله عز وجل بين حال أهل الجاهلية عندما يبشر أحدهم بالأنثى فقال تعالى في الأيتين الثامنة والخمسين، والتاسعة والخمسين المكيتين من سورة النحل، و وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم × يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون » (النحل، ٥٥- ٥٩).

قلتُ انظر إلى هذا الكذاب الخبيث ابن زيالة الذي ليس بثقة، ولا مأمون، يتهم أم المؤمنين خديجة بأعمال الجاهلية وهي الأمرضها الذي توفيت فيه بخبر مكذوب موضوع.

وهيهات هيهات أن تقول ذلك أم المؤمنين خديجة. وقد قال الحافظ ابن حجر في الإصابة في تمييز

الصحابة، (٤/٠٨٠/٤)، ،خديجة بنت خويلد بن أسد القرشية الأسدية زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأول من صدقت بيعثته مطلقًا وتوفيت تعشر خلون من رمضان سنة عشر من البعثة فماتت قبل الهجرة بثلاث سنين على الصحيح،. اهـ. فكيف بمن عاشت ق فترة الدعوة الكية من أول يوم تؤيده وتنصره كما بين ذلك الإمام البخاري في وصحيحه، (٣٠) من حديث عائشة عندما جاء الوحي في غار حراء ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل على خديجة وأخسرها الخسرة ولقد خشيت على نفسي ، . فقالت خديجة، كلا والله لا يخزيك الله أبدًا، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكل، وتكسبُ المعدوم، وتُقْرى الضيف وتعين على تواثب الدهري. اهر

هذه أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها من أوَّل يوم من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فكيف سولت لهذا الكذاب الخبيث نفسه أن يتهم أم المؤمنين خديجة بأقوال وأعمال الجاهلية وبالرفاء والبنين،.

وهل هناك حمل وإنجاب في الجنة لتدعو أم المؤمنين خديجة بإنجاب الذكور

لقد صدق في ابن زيالة قول الإمام يحيى بن معين، ،والله ما هو بثقة حدث عدو الله عن مالك ثم ذكر له حديثًا متكرَّاء.

قلت، كم حدث عدو الله ابن زيالة الكذاب الخبيث بأحاديث مكذوبة حتى نقل الإمام الْزَي فِي وَهَذِيبِ الكمالِ، (١٤٨/٢٠/٢٥) عن أحمد بن صالح الصري قال: «كتبت عن محمد ين الحسن بن زيالة مائة ألف حديث ثم تبين لى أنه كان يضع الحديث فتركت حديثه ،. اهـ. خامسا: طريق اخر،

حتى لا يتقول علينا من لا دراية له بالصنعة الحديثية متوهما أن هناك طريقا اخر للقصة فهذا بيان الطريق:

أخرجه الحافظ الطبراني في المعجم الكبير، (۲۰۹/۸) (ح۲۰۰۸) قال: حدثنا محمد بن نوح بن حرب العسكري، حدثنا خائد بن يوسف السمتي، حدثنا عبد النورين عبد الله حدثنا

أ يونس بن شعيب عن أبي أمامة قبال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تعانشة، ، أشعرت أن الله عز وجل زوجتي في الجنة مريم بنت عمران وكلثم أخت موسى وامرأة فرعون،

#### سادها و تعقبق هذا الهاريق و

أ-هذا الطريق موضوع تالف افته عبد النور بن عبد الله،

قسال الحافظ الشهبي في والمسران، (٩٢٨٠/٦٧١/٢)، وعيد الله الشمعى كناب، وقال العقيلي، كان يغلو في الرفض، اهـ.

٢- وعلة أخرى، يونس بن شعيب.

قَالُ الذَّهبي فِي دالميزان، (٩٩٠٧/٤٨١/٤): ، يونس بن شعيب عن أبي أمامة قال البخاري، منكر الحديث، اهـ

ثم بين الحافظ الذهبي مناكيره فقال، ووذكره ابن عدى في كامله فقال: أخبرتنا أبيم بعلي، حدثنا إبراهيم بن محمد بن عرعرة، حدثنا عبد النور بن عبد الله، حدثنا يونس بن شعيب، عن أبي أمامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، يا عائشة، أما علمت أن الله زوجتي في الجِنة مريم بنت عمران، وكلثم أخت موسى، وأسية امرأة فرعون، فقلت، هنيئًا لك يا رسول الله براهر

قبلت: ذكسره ابن عبدي في الكاميل، (۲۰۸۸/۱۸۰/۷) قال: يونس بن شعيب عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم، سمعت ابن حماد يقول، قال البخاري دونس بن شعب عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم ية مريم بنت عمران منكر الحديث ثم أخرج الحديث الذي أورده الذهبي وعزاه ثه، ثم قال: «وهذا الذي ذكره البخاري ليونس بن شعيب أنكره عليه وهو يعرف به، اهـ.

قلت، وقول الحافظ الذهبي، - يونس بن شعيب عن أبي أمامة قال البخاري: منكر الحديث. وهذا المصطلح عند البخاري له معناه. قال

الشيخ أحمد شاكر محدث وادي النيل رحمه الله في أشرح اختصار علوم الحديث، (ص٨٩)،

، وكذلك قول الإمام البخاري، منكر الحديث،، فإنه يريد به الكذابين، ففي «الميزان، للذهبي (٥/١) نقل ابن القطان أن البخاري قال، ،كل من قلت فيه، منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه».

قلت؛ أذن هذا السند تالف بالكذابين عبد النور ين عبد الله الرافضي الكذاب، ويونس بن شعيب الذي قال فيه البخاري منكر الحديث وبينا معناه، وبهذا متيين أن هذا الطريق لا يزيد الطريق الأؤل الا وهنَّا على وهن، حيث إن قيه ابن زيالة الكذاب الخبيث كما هو ثابت عند أهل السنعة الحديثية " بهذه القاعدة التي نقلها الإمام الحافظ ابن كثير ا رحمه الله في اختصار علوم الحديث، (ص٣٣): . قال الشيخ أبو عمرو، لا يلزم من ورود الحديث من طرق متعددة أن يكون حسنًا، لأن الضعف متفاوت فهنه ما لا مزول بالمتابعات يعنى لا يؤثر كونه تابعًا أو متبوعا كرواية الكذابين والمتروكين، قلت: فهذا هو الطريق الثاني من حديث أبي أمامة وفيه من الكذابين الذين لا تحل الرواية عنهم عبد التورين عبد الله، ويونس بن شعيب أما خالك بن يوسف السمتي الذي جاء في رواية الطبراني والتي أوردناها انفأ وهو ضعيف كما بين ذلك الحافظ الذهبي في البران ، (٢٤٨٨/٦٤٨١) لم أتخذه علة ثالثة لأن له متابع وهو إبراهيم بن محمد بن عرعرة في الرواية التي أخرجها ابن عدى في كامله وأوردها الحافظ الذهبي كما بينا

وابراهيم بن محمد بن عرعرة من رجال مسلم، قبال الحافظ في «التقريب، (٥١/١)، «ثقة حافظ»، اه.

وقد تابع خالد بن يوسف السمتي غير روايته عن عبد النور بن عبد الله ولهذا لا يصح أن يكون علم.

قلت، ويحسب أيضا من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن هذا هين ولكنه عظيم يتبين ذلك من بتحقيق الإمام الحافظ الهيثمي حيث أخرج حديث أبي أمامة هذا في مجمع الزوائد، (٢١٨/٩)، ثم قال: وواه الطبراني وفيه خالد بن يوسف السمتي وهو ضعيف، اه.

قلت: انظر إلى الإمام الهيثمي- عفا الله عنا وعنه- جعل علة الحديث خالد السمتي مطلقا وقصر العلة عليه، ولقد بينا أنفًا أن له متابع ثقة حافظ من رجال مسلم».

وفاته رحمه الله أن العلة مركزة في عبد النور بن عبد الله الكذاب الخبيث ويونس بن شعيب الذي لا تحل الرواية لقول البخاري فيه: منكر الحديث. سابعا: طريق ثالث:

هذا الطريق أخرجه الطبراني في الكبير، (٢٤/١) (ح٥٨٥٤) قال عدائنا عبد الله بن ناجية. حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا أبي، حدثنا عمي، حدثنا يونس بن نفيع عن سعد بن جنادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن الله زوجني في الجنة مريم بنت عمران، وامرأة فرعون، واخت موسى، اه.

قلت: وهذا سند تالف مسلسل بالعوفيين يزيد القصة وهنا على وهن.

١- محمد بن سعد، هو محمد بن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية بن سعد بن جنادة أبو جعفر العوق من عوف بن سعد، قال الخطيب ق التاريخ، (٣٢٢/٥)؛ ،كان ثينًا في الحديث ، اه.

٧- قوله: رحدثنا أبي، هو سعد بن محمد بن الحسن بن عطية العوقية قال الحافظ ابن حجر في السان الميزان، (٣٦٥٠/٢٤/٣) روى عن أبيه وعمه الحسين بن الحسن وآخرين، روى عنه ابنه محمد واخرين، قال أحمد، جهمي، ولم يكن ممن يتساهل أن يكتب عنه، ولا كان موضعا لذاك. حكاه الخطيب. اهد. قلت، حكاه في التاريخ،

٣- قول أبيه، وحدثنا عمى، هو الحسين بن الحسن بن عطية العوقية أبو عبد الله أورده ابن حبان في «المجروحين» (٢٤٦/١) وقبال، منكر الحديث يروي عن الأعمش وغيره أشياء لا يتابع عليها كأنه كان يقلبها وربما رفع المراسيل وأسند الموقوفات ولا يجوز الاحتجاج بخبره. اهـ.

قلت: من هذا يتبين أن خبر هؤلاء العوفيين، منكر لا يحتج به بل لا يتابع عليه ولا يكتب.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحدمهن وراء القصدء

# اعوة للتغيير ، ، وهن المجن تأتي المنح

احدث لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى أله وصحيه ومن والاما، ويعدُ،

فليس ثمة أمر أفضل من تربية النفس وتزكيتها وترقيتها واخضاعها لأمر ربها ، من شهر رمضان وحسن أن يصحبنا ونصحبه لنفير ما بأنفسنا الأمارة وما بواقعنا الكتظ بالأسي..

ولنستبشر خيرًا، فلقد مرت بأمة الإسلام أزماتُ تقوق ما نحن فيه، وفانٌ كقطع الليل المظلم، فما كسرت لها إرادة ولا انطفأ في صدرها أمل..

بيد أن أثمة أهل السنة العاملين إزاء أوضاعها،
اتبعوا طريقة سديدة، قوامها، جمع الأمة عبر مجامع أو قنوات مؤسسية وعلماء موثوق
بإخلاصهم وحنكتهم وصحة معتقدهم - على
عدة بنود، تؤكد أولا الثوابت من أمور الاعتقاد،
ثم تحسم مواد الخلاف، وما على الحاكم أو
المُشرِّع إلا أن يقوم بتقنينها وجمع الأمة حولها،
وما على أنمة أهل السنة المتجردين من الحربية
والعصبية إلا أن يقوموا بنشرها ودعوة الناس

ولعل هذا هو سر تجددها، وما تجد يسببه كتب أصول الاعتقاد شاهدة ومقيمة الحجة الحجة إما لها إن أراد الله بها خيراً، وإما عليها إن كانت الأخرى.. فتسمع عن اعتقاد الأوزاعي والثوري وابن عيينة وابن المديني والبخاري وأبي زرعة وأبي حاتم والتستري والطبري..

د . محمد عبد علم تدعولي الأرهر الأستاذ بجامعة الأزهر

كما تقرأ (أصول السنة) للحميدي ولابن حنبل وللبريهاري، و(العقيدة الطحاوية) للطحاوية المصري، و(الابانة) للأشعري، و(الشريعة) للأجري، و(أصول اعتقاد أهل السنة) للالكاني، للأجري، و(أصول اعتقاد أهل السنة) للالكاني، و(النصيحة) للجويني، و(اعتقاد أهل السنة) للمسابوني، و(الحجة) للأصبهاني، و(الاقتصاد لي الاعتقاد) لابن قدامة، و(الدرة المضية) الاعتقاد) لابن قدامة، و(الدرة المضية) الوصول) وشرحها (معارج القبول) لحكمي، والبخ، وقد حكينا نموذجا حيًا لهذه التجرية ولجمع أمير المؤمنين (القادر بالله) الناس على ما عرف بـ (العقيدة القادرية)، وذلك بعدد شعبان ١٤٣٤هـ.

وتعجب عندما ترى هذه الاعتقادات متضمنة أشياء هي محل اتفاق، وعندما تراها أحياناً متضمنة متضمنة أحكاماً فقهية من نحو (السح على الخفين) - فيما يشبه في زماننا مسائل، النقاب وختان الإناث - بقصد التنبيه على أنها أعلامً في تمييز أهل السنة عمن ينكرونها من أهل البدء والضلال...

الأمر الذي يعكس مدى حرص الأوائل على

 $L_{\rm ph}(\mathcal{M}^{\rm TM}) \simeq -1$  for a ATO -1 for the formal problem of the state of



إزالة كل أسباب الخلاف، سواء ما تعلق منها: بأمور الاعتقاد مها لا يسوغ ولا يسع فيه الخلاف، عكس ما هو حاصل الآن من إصدرار من البعض على: (جعل التعارض بين العقل والنقل أمرا وارداً)، وعلى (تقديم العقل حينداك على النقل)، ومن (إخراج العمل عن مسمى الإيمان)، ومن (تأويل للصفات أو تفويضها)، إذ تلك أمور كان الخلاف فيها وسيظل بعرف بـ (خلاف التضاد)، كون الحق فيها واحداً لا يتمدد.. أو، بأمور شعوا إلى حسمها لثالا يُتخذ منها الروييضة من الترخصين والدهماء بين الحين والأخس وسيلة لتشتيت الأمة ومادة لاستنزاف طاقتها وجهدها، وأيضاً لنالا تُعطى فرصة للتطرف والقول بيأن الدولية ضد الإسمالام، إذ القاعدة عندهم كما هي عندنا، أن سلامة الدين والحفاظ على هوية الأمة لا تقل أهمية عن سلامة الوطن. وحبرى بنا أن تلجأ في طريق تصويب أخطائنا جُم معالِجة قضايا أمتنا، إلى ما كان عليه سلفنا، والسمى قبل ذلك إلى، نقض البيعات والتحزيات التي طالما فرقت الأملة وجعلتها شيعا أيا كان مؤسسيها أو ما خلطته من تراث تأكد أن ضرره كان أكثر من نقعه، ولاسيما أن ضمن ما كان يدعو إليه الأوائل ترك هذا، وما اعتراف (الوليد الكرابيسي) بعد أن ألُّف من الكتب ما ألَّف، وبعد أن جمع أولاده قبل وفاته قائلاً لهم: "أوصيكم بواحدة إن تزمتموها كنتم بخير، عليكم بما كان عليه

أصحاب الحديث؛ فإني رأيت الحق يدور معهم". وأما قول أحمد وقد شنل عنيه الكلح وجهه: "إنما جاء بلاؤهم من هذه الكتب التي وضعوها، تركوا آثار رسول الله وأصحابه وأقبلوا على هذه الكتب"، إلا شاهد صدق على ما نقول.. إذ لا أحد أحق بسماعه وطاعته من الله ورسوله ومن الصحب ومن تبعهم، فإنه الحق الذي صدق فيه قول مالك، (لا يصلح آخر هذه الأمة إلا الذي أصلح أولها)، وقول غيره: (لأن أكون ذنباً في الحق، أحب إلى أن أكون رأساً في الباطل).. وإنما يتحقق التغيير -في واقعنا وعلى ضوء ما ذكرنا -بالأتى:

أولاء استيماب الأحاديث التي نبّات بِمَا بِكُونَ ﴿ احْرِ الرِّمَانَ : -كونها رسمت ما يجب أن يكون عليه حال الأمة تجاه ما يشف يه البعض حول واجباتها الأنية، وتحصنها من الوقوع تحت تأشير الفاهيم والتصورات الخاطئة والشائعة.. وذلك من نحور

حديث حذيفة المتفق عليه، وفيه قوله: كان الناس يسألون رسول الله عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت: يا رسول الله إنا كنافي جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخِير من شر؟، قال: (نعم)، قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير، قال: (نعم وفيه دخن)، قلت: وما دخته، قال: (قوم بهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر)، قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟، قال: (نعم، دعاة على أبواب جهنم من أجابهم البها قذفوه فيها)، قلت: يا رسول الله صفهم لنا، قال: (هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا)، قلت: هما تأمرني إن أدركني ذلك؟، قال: (تلزم جماعة السلمين وإمامهم)، قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟، قال: (فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تمض بأصل شجرة حتى يدركك الوت وأنت على

وحديث: (تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله تعالى، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها، ثم تكون ملكاً عاضًا فتكون ما شاء الله لها أن تكون شم يرفعها، ثم تكون ملكا جبرية فيكون ما شاء الله أن يكون ثم يرفعها، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة) ثم سكت.. وحديث مسلم؛ (يكون في اخر الزمان خليفة بُقسُم المال -ويُدرواية: يكون فِ أخر أمتى خليفة بحثى المال حثياً - ولا يعدُه).. وعن تلك الأخيرة وأنها في مهدى أهل السنبة المنتظر، جاء قوله: (ثو ثم يبق من الدنيا إلا يوم، لطوُّل اللَّهُ ذِلْكُ الْبِيومُ حَتَّى بِيعِثُ اللَّهُ رِجِلاً مِنْ أَهِلَ بِيتِّي يواطئ اسمه اسمى، واسم أبيه اسم ابس. يملأ الأرض قسطاً كما ملثت ظلماً وجوراً).

وتكاد هذه الأحاديث الأريسة تصور واقعنا وشبهاته، إذ تفيد الثلاثة الأخيرة منها، أن ثمة خلافة ستقع آخر الزمان بعد حكومات جبرية شاء الله لها أن تسقط تباعا، وأنها ستكون على منهاج النبوة وفي مهدى أهل السنة، وفي ذلك رَدُّ على مُن ادعاها لتقسه دون مهدي أهل السنة ومن غير أن يجعلها على منهاج النبوة.. ولكن هيهات! فالأمرنافذ على ما أخبريه من لا ينطق عن الهوي بابي هو وأمي.

بينا يوجِب الحديث الأول منها: لزوم طاعة مُن آتناه الله الملك من المسلمين وأراده له أزلاً، وحُرِّم

علينا الخروج عليه بالقول أو الفعل ما لم بأت كفراً بواحاً، بغض النظر عن أية اعتبارات أخرى.. كما يُحرُم الحديث تحريما قاطما أن تشق فرقة – مهما أوتيت من علم وتقى – صف عامة السلمين وسوادهم الأعظم وتدعى أنها جماعتهم، أو تأخذ لنفسها البيعة العامة فتكون غَسُمة بحلق كل دولة، وبخاصة لو كانت هذه الدولة دار إسلام يقام ويؤذن فيها للسلاق. إذلي ذلك من المأخذ الشرعية:

وجود بيعات من غير تمكين، لأناس غير ممكنين ولا أصحاب شوكة ولا سلطان، وهذا ما لا يجوز شرعا ويحقه يقول شيخ الإسلام فيأمنهاج السنة ١١٥/١ "الثبي أمر يطاعة الأثمة الوجودين المعلومين، الذين لهم سلطان يقدرُون به على سياسة الناس، لا بطاعة معدوم ولا مجهول، ولا من ليس له سلطان ولا قدرة على شيء أصلا". وفيه ١ /٥٢٧: "بل الإمامة عند أهل السنة تثبت بموافقة أهل الشوكة عليها - يعنى: لكونهم الأدرى بما يحيق بالبلاد من أخطار والأقدر على فهم سياسات أعداء الإسلام – ولا يصير الرجل إماما حتى يوافقه أهل الشوكة عليها الذين يحصل يطاعتهم له مقصود الإمامة، فإن المقصود من الأمامة انما يحصل بالقدرة والسلطان "...

وكذا عقدها في كل دولة من دول السلمين ثن ينازع فيها الأمر أهله، بما يعني جعلها لأكثر من واحد في كل دور الإسلام، وهذا أيضاً لا يجوز، لحديث مسلم، (من أراد أن يقرق أمر هذه الأمة وهي جميع. فاضربوه بالسيف كاننا من كان)، وقي أخرى: (فاقتلوم)، "وهذا -على حد أأول ابن كثير في تفسير (إني جاعل في الأرض خليفة) -قول الجمهور، وقد حكا الإجماع عليه غير واحد، منهم إمام الحرمين" ابن الجويني، ونص كلامه كما في (الإرشياد إلى قواطع الأدنية في الاعتقاد) مس١٦٩، "والذي عندي فيه، أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد متضايق الخطط والمخاليف غيرجانل وقند حسل الإجماع عليه".

وهو الموافق لقول الأشبات من المحدثان، ففي المنتقى من فتاوي الشيخ الفوزان ١ /٣٦٧؛ "الببعة لا تكون إلا لولى أمر المسلمين، وهذه البيعات

المُتَعِدُدة مِيتَدِعَة، وهِي مِنْ إقرازاتُ الآخَتَارُفَ، والواجب على السلمين الذين هم في بلد واحد، أن تكون بيعتهم واحدة لإمام واحد، ولا يجوز البايعات المتعددة" الهير

كما أن فيه من المأخذ: الخلط بين الإمامة العظمي والصغري، وارتكاب ما نهى عنه النبي من مفارقة جماعة السلمين، وعبدم الصبير على الإمام، وخشية أن يموت السلم الذي انشق عنهما ميتة جاهلية، لصريح قوله عليه السازم، (من رأى من أميره شيئاً يكرهه، فليصدر عليه، فإنه من فارق الجماعة شيرا فمات، فمينته جاهلية).

وقوله بحديث مسلم، (من كره من أميره شيئا فليصبر عليه، فإنه ليس أحد من الناس خرج من السلطان شيرا فمات عليه، إلا مات ميته جاهلية).. كما أن فيه مظنة الوقوع في بدعة الخوارج ومن عناهم النبي بقوله: (دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها)، كونهم وقد أخذوا البيعات لأنفسهم واعتبروا أنفسهم جماعة المسلمان، عَدُوا غيرهم بطبيعة الحال خارجين عن جماعة السلمين، وما يجري ية أرض الواقع شاهد صدق على فساد هذا المتهج وما أحدثه ولا يزال من فأن لا قبل لأمة الإسلام بهاء

ولا يسردُ على ما ذكرنا أنَّا ابتلينا بحكام لا يهتدون بهدى النبي ولا يستنون بسنته، لأن جوابه: قول شيخ الإسلام به (منهاج السنة) ١/٥٥٦/ "وهو عليه السلام قد أخبر أنه بعد ذلك يقوم أنمة لا يهتدون بهديه ولا يستنون بسنته، ويقيام رجال قلوبهم قلوب الشياطين ية جثمان الإنس، وأمر مع هذا بالسمع والطاعة للأمير، وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك، فتدبن أن الإمام الذي يطاء: هو من كان له سلطان، سواء كان عبادلاً أو ظالمًا"، وجوابه كذلك، أن ذلك ناشئ عن قصورنا نحن في التربية والدعوة إلى ذلك، ففي الخبر، (كما تكونوا يُولي عليكم).

وقد ذكر (د. جمال الدين محمود) الأمين المام للشنون الإسلامية في مقال بعنوان (قضية تطبيق الشريعة بين المزايدة والمعاندة) نشر بأهرام ١٩٨٤/٤/١٠ "أن كل تغير في المجتمع نحو الإسلام بكل قيمه وأخلاقه وتشريعه،

يحتاج إلى جهد أكبر وأعظم وأجل من مجرد إصدار قوانين، والتغيير الذي يتبغي أن يحدث هو في قيم الناس وأخلاقياتهم التي ابتعدت كثيراً عن قيم الإسلام وأخلاقه.. أما المزايدة في قضية القوانين فحسب، بغض النظر عن القيم والأخلاق الإسلامية، فهو تبسيط يصل إلى حد السذاجة في معالجة مشكلات المجتمع اله

ناسها، حسم سائر ما يتعلق بأمور الأمامة. كوبها محط الاهتمام ومصدر الشنهات لدى شناينا بخرصة،

وذلك من نحو، الانشفال عن الدعوة بالحرص على الإمارة والناصب بالخالفة لصريح قوله عليه السلام لابن سَمُرة، (لا تسأل الإمارة، فإنك ان. أعطيتها عن مسألة وكلت إليها).

وقوله في المتفق عليه، (إنا والله لا تُولي هذا العمل أحداً سأله أو أحداً حرص عليه).. ومن نحو، جعل الخلافة غاية، وتصويرها وكأنها أصل من أصول الإسلام، إذ تلك عقيدة الروافض والمتزلة والخوارج، فضلا عن أن لفظ الحديث؛ (فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام) نص في أن عدم وجودها من الأساس أمر وارد، بل إن لفظ: (فاعتزل تلك الفرق التي نص في التي تنازع في هذا.

تَالِثًا؛ النَّزَامِ السَّمَّةِ بِتُقِديمِهَا على مَا سَوَاهَاءَ

ليخرج من ذلك بلك الأقوال الشادة والمرجوحة التي يختارها الخفتون أحياناً ليعارضوا بها ما صح عن رسول الله بحجة أن الدين يسر، وليدخل أولئك الدين عناهم ابن القيم في السواعق ص٧٠٠ بأنهم: "يتركون أقوال الناس لها.. ويعرضون أقوال الناس عليها فما وافتها قبلوه وما خالفها طرحوه.. ويدعون عند التنازع إلى التحاكم إليها دون أراء الرجال وعقولها.. وأنه إذا صحت لهم السنة عن رسول الله لم يتوقفوا عن العمل بها واعتقاد موجبها على أن يوافقها موافق، بل يبادرون إلى العمل بها من غير نظر إلى من وافقها أو خالفها..

وقد نص الشافعي على أن الواجب على من بلغته السنة الصحيحة أن يقبلها وأن يعاملها بما كان يعاملها به كان يعاملها به كان يعاملها به الصحابة حين يسمعونها من رسول الله، وقال: (أجمع الناس على أن من استيانت له سنة، لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس كانناً من كان)"، ومن أبرز سمات أهل السنة

أيضاً – والكلام لا يزال لابن القيم –: "أنهم لا ينتسبون إلى مقالة معينة ولا إلى شخص معين غير الرسول.. وأنهم ينصرون الحديث الصحيح والأثار السلفية، وأهل البدع ينصرون مقالاتهم ومذاهبهم"، وهذا هو.

وثنن أساغ البعض لنفسه إهمال النصوص فيما ذكرنا، فإنه أولى بأن يُعملها، العلماء العاملون المتجردون في أنحاء المعمورة ويخاصة الأزهر، فهولاء – دون ذوي الرأي والهوى والبدع واستجلاب البلاء والخراب على أمة الإسلام – هم أولى بالاتباع لو صحت عقائدهم وخلصت نواياهم، ولاسيما أن معهم إلى جانب هذه التصوص؛ اتقاق الصحابة وإجماع الأمة.. ومما يجب لفت انتباههم إليه من أمور الاعتقاد التي استقر عليها الأوائل بناء وإضافة لما سبق؛ (جمع الناس على الإمام والدعاء له علنا والغزو معه)، (وتجنب أهل البدع الخالفين لما سقناه ومخاصمتهم)، ووحرمة البدع الخالفين المقتاه ومخاصمتهم)، و(حرمة المتال فالغنية)، واحرمة

هني (عقيدة السلف) للسابوني مثلاً ما ملخصه:

"إن أصحاب العديث المتمسكين بالكتاب والسنة يعرفون ربهم بصفاته، ومن مذهبهم أن الإيمان قول وعمل، وأن المؤمن وإن أذنب ذنوياً فإنه لا يكفر بها، وسرون الجمعة والعيدين خلف كل إمام مسلم، برا كان أو فاجرا، ويرون جهاد الكفار معهم وإن كانوا جورة فجرة، ويرون الدعاء لهم عليهم بالسيف ويحرون قتال الفئة الباغية، ويتجانبون ويبغضون أهل البدع الذين أحدثوا في الدين ما ليس منه، ولا يحبونهم ولا يصحبونهم ولا يسمعون كالمهم ولا يجالسونهم، ويرون صون اذانهم عن سماع أباطيلهم التي إذا مرّت بالأذان وقرت في القلوب ضرّت، وجَرْت إليها من الوساوس والخطرات الفاسدة ما جرّت.

وهذه الجمل أجمعوا عليها كلها، ولم يثبت عن أحد منهم ما يُضادها، واتفقوا مع ذلك على، القول بقهر أهل البدع وإذلالهم وإخزانهم وابعادهم وإقصائهم والتقرب إلى الله بمجانبتهم ومهاجرتهم"، ويكل هذا نطق جميع أصحاب المقائد ولم يشذ عن ذلك منهم أحد، والله نسأل أن يحيينا على حيوا عليه ويميتنا على ماتوا عليه.. والحمد لله رب العالمين.





الْحَمْدُ لِلَّهِ الْدَي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجِا وَجَعَلَ هَيهَا سِرَاجَا وَقَمْرَا مُنيرًا، وَهُو اللَّذِي خَعِلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْقَةَ لِأَنَّ ازَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَزَادَ شُكُورًا، والسلاة والسلام على نبينا محمد، الذي أرسله ربه هادياً ومبشراً ونذيراً وداصياً إلى الله بإذنه وسراجاً

أمّا بعند، فإن للصلاة منزلة كبيرة في الإسلام، فهي أول ما يحاسبُ الله تعالى عليه المسلم من العبادات يوم القيامة من أجل ذلك، أحببت أن أذكر نفسي وقُرّاء مجلة التوحيد المباركة الكرام بوسائل الخشوع في الصلاة لكي تكون مقبولة عند الله تعالى التوفيق؛ تعريف الخشوع في الصلاة؛

الُخُشُوعُ فِي الصَّلاَّةِ، هُوَ إِقْبالُ الْسلم على الصلاة بقلبه، مُستحضراً عظمة الله تعالى، ومُستدبراً في معانى آيات القرآن الكريم، ومُستفكراً في جميع الأقوال والأفعال المشروعة في الصلاة، مع المحافظة على شروط الصلاة وأركانها، وسُننها.

قَالَ الْأَمَّامُ الْقَرِطْبِي (رحمه الله)، الْخُشُوعُ مِحله الْقَالِبُ، فَإِذَا خُشَع خُشعتِ الْجُوَارِحُ كُلُهَا لِخُشُوعِه، لَاذْ هُوَ مَلكُها ـ (تقسير كُلُها لِخُشُوعِه، إذْ هُوَ مَلكُها ـ (تقسير القرطبي - ٢٠ ا - ص ١٠٣).

#### إعداد/ صلاح سعيت تيري

روى الشيخان عَنِ النُّغْمَانِ بْنِ بَشِيرِ قَالَ، سَمِعْتُ رَسُولُ اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه وسلم يَقُولُ، إِنَّ عِلْ الْجَسَدِ مُضْفَةً، إِذَا صَلَحتُ صِلَحَ الْجَسَدُ الْجَسَدُ كُلُهُ، وإذَا فَسَدَتُ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُهُ، وإذَا فَسَدَتُ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُهُ، أَلاَ وَهِيَ القَلْبُ. (البخاري حديث: ٥٧ مسلم حديث: ٥٩٩ ).

قال الإمامُ ابن رحب الحنبلي (رحمهُ الله): أصلُ القلب، أصلُ القشوع الحاصل في القلب، انما هو من معرفة الله، ومعرفة عظمته، وجلاله، وكماله، فمن كان بالله أعُرف فهو له أخُشَع (الخشوع في الصلاة لابن رجب الحنبلي - ص١٢).

وسائل الخشوع في الصلاة، يُمَكنُ أن تُوجِزُ وسائل الخشوع في الصلاة في الأمور التالية، (١) النوسل إلى الله بالدعاء للخشوع في السلاة، الدعاءُ من أفضل الأسباب التي تجلب الخشوع في الصلاة فيجب على المسلم أن يتضرع إلى الله تعالى ويسأله التوفيق للخشوع الذي يحبه في الصلاة فالدعاء هو دأب عباد الله الصالحين فإذا خرجَ

الدعاءُ من قلب سليم ونفس صافية.

وجبوارح خاشعة لله تعالى وَجُلَ إجابة

كريمة من رب رحيم بعباده المتقين. ولقد

وعدنا الله سبحانه بأن يجيب دعاء مَن دعاه.

فقال سبحانه: (

وبوموا بي ما بهم برشُدُونَ) (البقرة: ١٨٦) وقال جَلُ شأته: ( وَقَالَ رَبُّهِ

لَكُوْ إِنَّ الَّذِيبَ بَسَمَّتُكُمُ مِنْ عَنْ عِمْ

جَهَنَّمُ ذَاحِرِينَ ) (غَاهَر ٢٠). ... ... ... ... ... ... روى الترمذي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً رَضِي الله عنْهُ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ اذعوا الله وأنتم مُوقنُون بالإجابة واعُلمُوا أنَّ الله لا يستجيبُ دُعَاءُ من قلب غاهلِ لاه. (حديث صحيح) (صحيح التُرمذي- للأناني، حديث ٢٧٦٦).

(٢) معرفة أن المبلاة هي أول ما تحاسب الله علية العبد يوم القيامة ا

من الأسبباب التي تجعل السلم يخشغ لا صلاته أن يعرف أنَّ الصلاة هي أول ما يحاسبه الله تعالى عليها من العبادات يوم القيامة.

روى الترمدي عَنْ أبي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم يُقُولُ: إِنَّ الله عليه وسلم يُقُولُ: إِنَّ اوْلَ ما يُحاسِبُ به العبَد يوم القيامة من عمله صلاته فإن صلحت فقد أقلح وأنجح وأن فسدتُ فقد خاب وخسر فإن انتقص من فريضته شيءٌ قَالَ الرَّبُ عَزْ وُجَلَ، انْظُرُوا هل لعبَدي من تطوع؛ فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم يَكُونُ سَائِرُ عَمَله عَلَى مَنْ الْفُريضَة ثم يَكُونُ سَائِرُ عَمَله عَلَى ذَلكَ، (حديث صحيح) (صحيح الترمذي- للألهاني- حديث صحيح)

(٢) إسياغ الوضوء

الوُضُوءُ شرطٌ مِن شُروط صَحَة السلاة، فإذا أَحْسَنَ السلم الوضوء، بأداء فرائضه وَسُنَنه، كان ذلك مُعيناً له على الخشوع في الصلاة... روى مسلم عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ، رَضِيَ الله عَنْهُ، قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم يَشُولُ، مَا مِنَ امْرِيَّ مُسُلم تَحْضُرُهُ صَلاَةً مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهَا وُخُشُوعَهَا

ورُكُوعها، إلاَّ كَانْتُ كَفَارَةَ لَا قَبْلَهَا مِنْ الذُّنُوبِ. مَا لَمْ يُوْتُ (يَغْمَلُ) كَبِيرَةَ وَذَلْكَ الْدَهُرِ كُلْهُ. (مسلم حديث: ٢٢٨).

(\*) وضع البد البعنى على البسرى على الصدر؛ إنْ وَضُعَ المسلى يده البيمنى على يده البيسرى على صدره من الوسائل التي تجعلُ المسلم يخشع في صلاته وقد جاءت الشُنُهُ بد لك. روى البخاريُ عَنْ أَبِي خيازِم، عَنْ سَهْلِ بَنْ سَهْد، رَضِيَ الله عَنْهُ، قَالَ؛ كَانَ النّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ البيدَ البُهْنَى عَلَى يُرْعَلَى البُهُ عَنْهُ، قَالَ أَبُو حازِم لا يُوْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ البيدَ البُهْنَى عَلَى يَرْعَهُ البُهُ البُهُ اللهِ البُهْنَى عَلَى النّاسُ أَعْلَمُهُ إلا يَنْمِي (أَيْ يَرُقَعُ) ذَلِكَ إلَى النّبِيُ صلى الله عليه وسلم. (البخاري حديث صلى الله عليه وسلم. (البخاري حديث عديث

قَالَ الإمامُ ابِنَ حجرِ العِسقالاتي (رحمهُ الله)، قَالَ الْعُلْمَاءُ الْحِكْمَةُ فِي هَدُهِ الْهَيْئَةِ أَنَّهُ صَفَةُ السَّائِلِ الدُّلِيلَ وَهُوَ أَمُنَعُ مَنَ الْعَبَثُ وَأَقُرَبُ إِلَى الْخُشُوعِ.
وَأَقْرَبُ إِلَى الْخُشُوعِ.

وَّمِنُ اللَّطَّائِفِ قَـُولُ يغضهم: الْقلْبُ مؤضعُ النَّيْة، وَالْعَادَةُ أَنَّ مَنِ احْتَرَزَ عَلَى حفْظ شَيَء بغلُ يَدُيْه، وَالْعَادَةُ أَنَّ مَن احْتَرَزَ عَلَى حفْظ شَيَء جغلَ يَدَيْه، وَعَلَيْه، (فتح الباري- لَابنَ حجر العسقالاني- ج٢- ص ٢٦٣).

روى ابنُ خَزَيِمة عَنْ وائِل بْنِ خَجْر، رضي الله عَنْهُ قَالَ: صَلَيْتُ مُغَ رَسُولِ الله صلى الله على الله على الله عليه وسلم، وَوَضَعْ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى شَدْرِهِ. (حديث صحيح) (إرواءً الفليل للألبانيج) رقم ٣٥٢).

(٥) النظر إلى موضع السجود؛

النظرُ إلى موضع السجود أثناء إقامة السلاة يساعد المسلى على الخشوع في الصلاة ؛ ومن السُّنَّة أن ينظرَ المسلي إلى موضع سجوده. روى الرحاكمُ عَنْ عَانِشَةَ رَضِيَ الله عَنْها قَالَتُ: «دَخَلَ رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم الْكَفْيَة مَا خَلَفَ يَصَرُهُ مَوْضَعَ سُجُودِهِ حَتَى خَرَجُ مَنْهَا ،.

(حديث صحيح) (صفة صلاة النبي-ثلاثباتي-ص٦٩).

(٦) ثواب الصلاة يكون بمقدار الخشوع فبها:

مِنْ الوسائل التي تُعينُ على الخشوع في الصلاة الصلاة أن يُعْلُمَ السلم أن شوابَ الصلاة يكون بمقدار الخشوع فيها.

روى أبو داود عن عمار بن ياسر رضي الله عنهما، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: وإنَّ الرُّجُلُ لَيَنُصَرفُ وَمَا كُتَبَ لَهُ إِلاَّ عُشْرُ صَالاته تَشْعَهَا وَمَا كُتَبَ لَهُ إِلاَّ عُشْرُ صَالاته تَشْعَهَا ثَلْتُها شَدْمَها زَيْعُها ثَلْتُها نَضْفَها و حديث حسن)(صحيح أبي داود للألباني-حديث حسن)(صحيح أبي داود للألباني-حديث: ٧٩٦).

هذا الحديث دليل على أن ثواب الصلاة يختلف باختلاف الأشخاص بحسب الخشوع والتدبر فيها. (فيض القدير-عبد الرءوف المناوي- ج٢- ص٣٣٣).

قَالُ عِبِدُ اللهِ بِن عَبِاسَ رضَّي اللهُ عَنْهُما: لَيْسَ لَكَ مِنْ صَلاَتِكَ (كُوابَ الصلاة) إلاَّ مَا عَقَلْتَ مِنْهَا. (مجموع فتاوى ابن تيمية-ج٧- صَ١٣).

قُالُ عَمَّارُ بُنُ يَاسِرِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، لاَ يُخْتَبُ للرَّجُل مِنْ صَلاَتِه مَا سَهَا عَنْهُ. يُخْتَبُ للرَّجُل مِنْ صَلاَتِه مَا سَهَا عَنْهُ. (الرَهد- لابِن البارك- صــــ80٩- رقم، ١٣٠٠).

#### (٧) معرفة أن الخشوع هو روح الصلاة:

أخي المسلم الكريم، اعلمُ أنَّ الخشوع في الصلاة بمنزلة الروح من الجسد، فإذا فُقِدَت الروح مات الجسد، فالخشوع روح الصلاة.

قَالَ الإَمِامُ الْقَرَطْبِي (رَحْمَهُ اللَّهُ)، كَانَّ الرَّجُلُ مِنَ الْمُلَمَّاءِ إِذَّا أَقَامُ الصَّلاَةَ وَقَامُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُلَمَّةِ إِذَّا أَقَامُ الصَّلاَةَ وَقَامُ النَّيْهَا يَهَابُ الرَّحُمَنَ أَنْ يمد بصره إلى شيء، وَأَنْ يُحَدُّثَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا. (تفسير القرطبي - ٢٠ - ص ١٠٣).

#### (٨) الاستعادة بالله تعالى من الشيطان،

إنَّ الاستعادَة بالله سبحانه من الشيطان من أفضل الأسباب التي تجعلُ المسلم يُخشع في صلاته.

#### معنى الاستعاذة

الاسْتِ عَاذَةً: هَيَ الأَلْتَ جَاءُ إِلَى اللَّهِ، والاعْتَصَامُ بِهِ وَاللَّهُ مِنْ شَرِّ

كُلُ ذي شُرِّ. (تفسير ابن كثير، ج١- ص: ١٧٥)، ,

قَالُ الله تعالى، (هَاذَا هَرَأْتُ الْقُرْآنَ هَاسُتُعِنْ بِالله مِنَ الشَّيْطَانَ الرَّجِيم) (النحل، ٩٨). قال الإمام ابن كثير (رحمه الله)، هذا امر من الله تعالى لعباده على لسان نبينه صلى الله عليه وسلم، إذا أزادُوا قَرَاءَةً الْقُرْآنِ، أَنْ يسْتعيدُوا بِالله مِنَ الشَّيْطَانِ الرجيم، أنْ يسْتعيدُوا بِالله مِنَ الشَّيْطَانِ الرجيم، (تفسير ابن كثير جَمُص، ٣٥٣).

وقال تعالى: (وإنَّا بِمُرْعَلُكُ مِنَ ٱلشَّيْطُانِ مُرَّعً ) (فصلت:

17).

قال الإمامُ ابنُ كثير (رحمه الله)، شيطانُ الْجِنْ لا حيلة فيه إذا وسُوس إلاَ الاستعادة بِخُالِقه الَّذِي سُلطه عليك، فإذا اسْتعدَت بِخُالِقه وَلَجَاتُ إِلَيْهِ، كُفُهُ عَنْكُ وَرَدٌ كَيْدَهُ. بَاللّه وَلَجَاتُ إِلَيْهِ، كُفُهُ عَنْكُ وَرَدٌ كَيْدَهُ. (تفسير ابن كثير - ٢٢- ص: ٢٤٣).

النبي صلى الله عليه وسلم يستميذ بالله من

#### (٩) عدم النظر إلى ما يشغل أثناء السلاة؛

إنَّ اجتنابُ السلم النظر إلى ما يشغله أثناء صلاته من الأسباب التي تساعد على الخشوع في الصلاة.

روى الشيخان هَنْ عَانَشَة، أَنَّ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم صَلَّى فَيَ خَميصَة لَهَا أَعْلاَمٌ، فَنَظر إلَى أَعْلامها نظرة. فلما انصرف قال: والْهَبُوا بِخَميصَتِي هَذِه إلَى أَبِي جَهُم وَأَتُونِي بأنْبِجَانِيَّة أَبِي جَهُم، فَإِنَّهَا أَنْهُتْنِي

آنفًا عَنْ صَالاتي.،(البخاري حديث، ٣٧٣، ومسلم حديث: ٥٥٦).

فاندة مهمة

هذا الحديث دُليل عَلى وُجُوبِ اجْتنابِ كُلّ ما يُشقِل عن الصَّلاة ويلهي عُنها وَالحِصْ عَلَى الإقبال على الصالاة والخشوع فيها. (طرح التتريب- للمراقى- ج٢- ص ٢٧٧).

> (١٠) معرفة أن الصالاة مبلة بين المسلم ويان الله تعالى:

من وسائل الخشوع في الصلاة أن يتذكر المسلم أن الصالاة صلة ولقاءً كريمٌ مع الله تعالى، الحي القيوم، الذي له ما في السماوات وما في الأرض، فبجب أن يتميز هذا اللقاء بالخشوء والخضوع لله سبحاته.

روى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلمقال فالالله تعالى قسمت الصلاة بَيْتِي وِبِيْنَ عِيْدِي نَصْفِينَ وَلَعِيْدِي مَا سَأَلَ قَالِدًا قَالُ الْعِبْدُ؛ (الْحِمْدُ لِلَّهِ رَبُّ الْعَاكِينَ) قَالَ اللَّهِ تَمَالَى: حمدتي عَبِدي، وَإِذَا قَالَ: (الرَّحُمن الرُحيم) قَالَ الله تعالى، أَثْنَى على عبدي وإذا قَالَ: (مالك يبؤم الدين) قال: مجدئي عَيْدِي وَقَالَ مُزُدَّ قَوْضَ إِلَى عَبْدِي قَاذًا قَالَ: (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَشْتُعِينُ) قَالَ هَذَا بَيْنِي وبين عبدي وتعبدي ما سأل فإذا قال: (اهدنا الصراط المستقيم صراط الدين ألغمت غليهم غير الغضوب عليهم ولا الضالين)قال هذا لعبدي وتعبدي ما سال. (مسلم حديث ٣٩٥). روى الشيخان عن أنس بن مالك، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: وإنَّ أُحُدِكُمُ إِذَا قَام ي سارته فإنه يناجي ريه. (البخاري حديث: هُ ١٠ ، مسلم حديث أ ٥١).

قَوْلُه، (فَإِنَّهُ يُنَاجِي رِيَّهُ)قَالِثُهُ يُنَاجِي رَيِّهُ إشارة إلى إخلاص القلب وخضوره وتفريغه لذكر الله تعالى وتمجيده وتسلاوة كتابه وتدبره. (مسلم بشرح النووي- ج ٥- ص ٤).

(١١) النفكر إلى معانى ابات القرآن الكريم،

إن التفكر في معانى أيات القرآن الكريم التي بقرأها السلم في صلاته أو يسمعها من الإمام ية صلاة الجماعة الجهرية له أثرٌ عظيمٌ في

الخشوع في الصارة، من أجل ذلك حثنا الله تعالى على التدبر عند تلاوة القرآن. قال تعالى: (وإد فروث ألفًا أن وأنا

) (الأعراف: ٢٠٤).

قال الإمام ابن جرير الطبري (رحمه الله)، يقول تعالى ذكره اذا قرئ القران عليكم ايها المؤمنون، فاصغوا له سمعكم لتتفهموا اياته وتعتبروا بمواعظه وانصتوا اليه لتعقلوه وتتديروه، ولا تلفوا فيه فلا تعقلود. ( لعلكم تُرْحِمُونَ) يُقُولُ؛ ليرحمكم ربكم باتعاظكم بمؤاعظه، واعتباركم يعبرد. واستعمالكم ما بَيْنَهُ لَكُمْ رَيْكُمْ مِنْ قرائضَه في ايه. (تفسير الطيري- ج١٠ - ص١٥٨).

ولقد ذم الله تعالى الكافرين لعدم تدبرهم لأبات القرآن الكريم.قال سيحانه: (أفالا يَتُديِّرُونَ الْقَرْآنِ أَمْ عَلَى قَلُوبِ أَقَفَاتُهَا) (محمد: ۲٤).

(۱۲) تذكر أن الموت بأتي فجاة،

يجِبُ علينا جميعا أن نتذكر أن الموت بأتي يفتة، ولا يبدري أحبد من الناس متى وأين وكيف سبنتهي أجّله.

قال سبحانه:

. . . .

عَلِيهُ خَبِيرٌ ) (لقمان: ٣٤).

إن تذكر الموت وسكراته من الأسباب المعينة على الخشوع في الصالاة فإذا دخل السلم في صلاته وخشي أن تكون هذه الصلاة هي آخر صلاة بصليها، فإنه سيخشع في صلاته، ولا شك قا ذلك.

روى ابن ماجه عن ابي ايوب الانصاري. رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم. فقال: يا رسول الله علمني. واوجرُ، قال: وإذا قمت في صلاتك فصل صلاة مُودَع، ولا تكلمُ بكلام تعتذر منه، واجمع الْيَأْسُ عِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ،. (حديث حسن) (صحيح ابن ماجه- ثالاثبائي- حديث: .(£1V1

وللحديث بقية أن شاء الله.



#### الله إعداد/ النبح بعيد الشير الالراهيمي

رجية الله

الخالق، إنَّ هذا لهو الضَّلال البعيد.

مفاسد الابتماد عن هداية القران:

ما أضاءً التسلمين، ومزق جامعتهم، ونزل بهم إلى هذا الدرك من الهوان إلا يُعدُ هم عن هداية القرآن، وجعلهم إياه عضين، وعدم تحكيمهم له في أهواء النقوس ليكفكف منها، وفي مزائق الأراء ليأخذ بيدهم إلى صوابها، وفي تواجم الفاق ليُجِلى غماءها، وقي معترك الشهوات لبكسر شرِّتها، وفي مفارق سُبِل الحياة ليهدي إلى أقومها، وفي أسواق المصالح والمفاسد ليمير هذه من تلك، ويلا مجامع العقائد ليميّز حقها من باطلها، ويلا شعب الأحكام ليقطع طبها يفصل الخطاب، وإنَّ ذلك كلُّه للوجود في القرآن بالنصّ أو بالظاهر أو بالإشارة والاقتضاء، مع مزيد تُعجِرُ عنه عقول البشر مهما ارتقت، وهو تعقيب كلُّ حُكم بحكمة، وكلُّ أمر بما يُثبُّته لِلَّا النَّفْسِ، وكُلُّ نَهِي بِمَا يُنَفِّر عَنْهُ؛ لأَنَّ القَرآنَ كلام خالق النفوس، وعالم ما تكنَّ وما تُبِدي، ومركب الطبائع، وعبالم ما يصلح وما يفسد، وباريَّ الإنسان وسطا بين عائين، أحدهما، خير محض، والأخر: شرمحض،

فجعله ذا قابلية لهما من غير أن يكون أحدهما ذاتيًا فيه، ليبتليه أيشكر أم يكفر، وليمتحنه أي الطريقين يختار؛ كل ذلك ليجعل سعادته بيده، وعاقبته باختياره، وتزكيته أو تدسيته من كسبه، وحتى يهلك عن بيّنة، أو يحيا عن بننة.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله واله وصحبه ومن والاد ويعد،

جاء القران لهداية البشر وإسمادهم. والاهتداء به متوقف على فهمه فهما صحيحاً، وفهمه الصحيح متوقف على أمور، منها فقه أسرار اللسان العربي فقها ينتهي إلى ما يُسمِّى ملكة وري رسي أمار يسبه الماري ومنها والعملية. التي هي شرح وبيان للقرآن، ومنها أية منه أو إلى درسها: لأن التا أن كل لا بختلف أجزاؤه. ولا يزيغ نظمه، ولا تتعاند حججه، ولا تتناقض بمنات.

ومن ثُمَّ قيل؛ إن القرآن يُفسُر بعضه بعضا، بمعنى أنَّ مبينه يشرح مجمله، ومقيده يبينُ المراد من مطلقه، إلى آخر الأنحاء التي جاء عليها القران في نظمه البديع، وترتيبه المعجن ومنها الرجوع في مناجيه لبعضها، وكلُّ هذه الأمور لا تتهياً إلا تصاحب الفطرة السليمة، والتدبُّر العميق، والقريحة اليقظة، والذهن الصلية، والذكاء الوهاج.

والقرآن خُجُة على غيره، وليس غيره حجّة عليه. فبنس ما تفعله بعض الطوائف الخاضعة للتمذهب من تحكيم الاصطلاحات المذهبية، والأراء الفقهية، أو العقلية فيه، وإرجاعه بالتأويل الهاإذا خالفته.

ومن الخطل، بل من الخذلان الفضي بصاحبه إلى ما يُستعاذ منه أن يجعل الرأي الاجتهادي غير العصوم أصللاً، ويجعل القرآن العصوم فرعاً، وأن يعقد التوازن بين كلام المخلوق وكلام

ما كان الصدر الأول من سلفنا صالحاً بالجبلة والطبع، فالرعيل الأول منهم- وهم الصحابة- كانوا في جاهلية جهلاء كبقية العرب، وإنما أصلحهم القرآن لما استمسكوا بعروته، واهتدوا بهديه، ووقفوا عند حدوده، وحكموه في أنفسهم، وأقاموا منه ميزاناً لأهوائهم وميولهم، وأقاموا شعائره المزكية، وشرائعه العادلة في أنفسهم، وفيمن يليهم، كما أمرالله أن تُقام، فبذلك أصبحوا صالحين مصلحين، سادة في غير جبرية، قادة في غير عنف.

ولا يصلح المسلمون ويسعدون إلا إذا رجعوا إلى القرآن، يلتمسون فيه الأشفية لأدوائهم، والكبح لأهوائهم، ثم التمسوا فيه مواقع الهداية التي اهتدى بها أسلافهم.

وإذا كان العقلاء كلهم مجمعين على أن المسلمين الأولين صلحوا فأصلحوا العالم، وسادوه فلم ييطروا، وساسوه بالعدل والرفق، وزرعوا فيه الرحمة والحب والسلام، وأن ذلك كله جاءهم من هذا القرآن؛ لأنّه الشيء الجديد الذي حوّل أذهانهم، وهننب الفضائل في نقوسهم، فإن الإجماع على ذلك يُنتج لنا أنّ سبب انحطاط السلمين في القرون الأخيرة هو هجرهم القرآن، ونبذه وراء فلهورهم واقتصارهم على حفظ كلماته.

وحفظ القرآن- وإن كان فضيلة- لا يغني غثاء ما لم يُفهم. ثم يُعمل به.

أسباب هجر القران:

وهجر السلمين للقرآن يُردُ إلى أسباب، بعشها آتِ من تفوسهم، وبعضها أنّ من خارجها.

فمن الأوّل، افتتانهم باراء الناس، وبالمسطلحات التي تتجدّد بتجدّد النّرمان، ومع طول الأمد رائت الغفلة، وقست القلوب، وطغت فتنة التقليد، وتقديس الأنمة والمشايخ، والعصبية للأباء والأجداد، وغلت طوائف منهم في التعبد، فنجمت ناجمة التصوف والاستغراق. فاختلّت الموازنة التي أقامها القرآن بين الجسم والروح، وغلت طوائف أخرى في تمجيد العقل، فاستشرف إلى ما وراء الحدود الحددة له، وتسامى إلى الحظائر الغيبية، فتشعّبت به السبل إلى الحقّ في معرفة الله وتوحيدد. ونجمت لذلك ناجمة علم الكلام،

وما استتبعه من جدل وتأويل وتعطيل، وتشابهت السبل على عامة المسلمين؛ لكثرة هذه الطوائف، فكان هذا التفرق الشنيع في الدين أصوله وقروعه. وفي غمرة هذه الفتن يبن علماء الدين، ضاع سلطانهم الديني على الأمّة، فاستبد بها الملوك، وساقوها في طريق شهواتهم، فأفسدوا دينها ودنياها، وكان ما كان من هذه العواقب الحزنة.

ومن الثاني، تلك الدسائس الدخيلة التي صاحبت تاريخ الإسلام من حركات الوضع للأحاديث، إلى ما أدُخر لزماننا من القاء المشرين والمستشرقين الدُخر لزماننا من القاء المشرين والمستشرقين الشبهات في نصوص القرآن عن عمد؛ ليصدوا المسلمين عن هديه، وإن خطر هذه الفتنة الأخيرة لأعظم مما يتصوره علماؤنا، ويقدره أولياء أمورنا لازمها من عوامل هرعية هي التي ياعدت بين المسلمين وبين قرآنهم، فباعدت بينهم وبين الخير والسعادة والعزة، وأصبحوا- كما يرى الرائي- أذلة مستعبدين، ولا يزالون كذلك ما داموا مجانبين لسنن القرآن، معرضين عن أياته وإرشاداته، غافلين عما أرشد إليه من السنن الكونية.

ولو أنهم تـواردوا على الاستمساك به في هذه القرون الأربعة عشر، لكانوا هم السابقين بإرشاده إلى اكتشاف أسرار الكون، واختراع هذه العجائب الألية، ولم يكن موقفهم منها موقف الكذب أولاً، المندهش آخراً.

#### ثمرات تدبر القران والتأمل ١٤ اباته:

فقي الشرآن آيسات للمتوسمين، وارشساد للعقل البشري، يتدرَّج مع استعداده، وفيه من الكشف عن غرائب النفوس وألوانها، وعن حقائق الكون وأسرار مواليده، ما يسير بمتدبُره رويداً رويداً، حتى ميضع يده على الحقيقة، ويكشف له عن وجهها، ويكاد يكون من البديهيات فيه ما يُقرَره في أطوار الأجنة، وتنزاوج النبات، وتكون المطر، وتصاريف علويات هذا الكون وسفلياته، ولكن المسلمين ظلوا علويات هذا الكون وسفلياته، ولكن المسلمين ظلوا غافلين حتى عن هذه البديهيات، إلى أن جاءتهم من غير طريق قرآنهم، ثم دلهم القرآن على نفسه، فلاذوا بالفخر الكاذب، وربّما دلهم على مواقع هذه الأشياء في القرآن على نفسه، الأشياء في القرآن على نفسه، الأشياء في القرآن على نفسه، الأشياء في القرآن وربّما دلهم على مواقع هذه الأشياء في القرآن وربّما دلهم على مواقع هذه

لهو الخذلان المبين.

وما زاد المسلمين ضلالاً عن منبع الهداية وعماية عنها إلاً فريق من العلماء، وضعوا أنفسهم في موضع المقدوة والتعليم، وطوائف من غلاة المتصوفة، انتحلوا وظيفة التربية والتقريب من الله.

فهم الذين أبعدوهم عن القرآن، وأَسْلُوهم عن سبيله، بما زينوا ثهم من اتباع غير سبيله، ويما أوهموهم أنَّه عال على الأقهام، وما ذَرَوُا بأنَّ من لازم هذا المذهب كفر، وهو أنه إذا كان لا يُفهم فإنزاله عبث، وأنى يكون هذا؟

ومنزله- تعالت اسماؤه- يصفه بأنه عربي مبين. وأنّه غير ذي عوج، وأنّه ميسر للذكر، وينعته يأنّه يهدي للتي هي أقوم، وكيف يهدي إذا كان لا يُفهم؟

ومن عجيب أمر هؤلاء وهؤلاء أنهم يصدون لِيَّ شَأَنِ القَرآنِ عِن هَوْي لا عِن بِصِيرةٍ، فبينما يستدون على الناس باب الاهتداء به يا الأخلاق التي تزكى النفس، والعقائد التي تقوِّي الإرادات، والعبادات التي تغذِي الإيمان، والأحكام التي تحفظ الحقوق، وكل هذا داخل في عالم التكليف، وكله من عالم الشهادة، بينما يصدون عن الاهتداء في ذلك بالقران، ونراهم يتعلقون بالجوانب الغيبية منه، وهي التي استأثر الله بعلمها، فيخوضون في الروح والملائكة والحِن وما بعد الثوت، ويتوسَّعون عِلَّا الحديث عن الجنة والنار، حتى ليكادون يضعون لهما خرائط مجسمة، وسبيل المؤمن القرآني العاقل الله هذه الغيبيات أن يؤمن بها كما وردت، وأن يكل علم حقيقتها إلى الله، ليتفرَّغ لعالم الشهادة الذي هو عالم التكليف.

وما زلنا نرى من آيات حفظ الله لدينه أن يقوم لا كل عصر داع أو دعاة إلى القرآن، وإمام أو أنمة يُوجُهون الأمّة الإسلامية، ومقسر أو مفسرون يشرحون للأمّة مُراد الله منه، ويتناولون تفسيره بالأدوات التي ذكرناها لا أول هذه الكلمة، ويجعلونه حجة على المذاهب والاصطلاحات، ومنازع الرأي والعقل، وحكما بينها، وأصلاً ترجع إليه ولا يرجع إليها، ومن البشرات بالخير، ورجوع دولة القرآن، أن الدعوة المبشرات بالخير، ورجوع دولة القرآن، أن الدعوة

إليه قد تجدُدت في هذا الزمان على صورة لم يسبق لها مثيل، وأن أصوات الدعاة المسلحين قد تمالت بذلك، وتجاوبت وتلاقت على هذي، تدعو إلى دراسته، واستخراج ذخائره، وإحياء دعوته إلى الفضيلة والخير والحبة، وأخذ العقائد والعبادات في كل ما يشجر من خلاف الدين والدنيا، وكان من أثار ذلك أن أصبح العلماء المستعدون للعمل، والعوام المتهيِّدُون للعلم يردُّدون الجمل الأنية، وتجول لِلْ نفوسهم معانيها، وهي: (الذا نهجر دستور القرآن، وهو من عند الله، ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ولا يتبذل ولا يتغيّر، ثم نلتجيّ إلى دساتير الفرب وقوانينه وهي من أوضاع البشر القاصرة، يظهر في كل حين تناقضها ومنافاتها للمصلحة، فتُبِدُلُ وتَغَيِّر، ولا تَزَالُ تَبِدُلُ وتُغَيِّر، مع أنَّ واضعيها والمُوضوعة لهم من جنس واحد، وعلى طبيعة واحدة ومصلحة واحدة؟ لقد بُوْنا بالصفقة الخاسرة مرتين.

#### بين عدالة الإسلام وجور الأخرين؛

إن هذا الغليان في أفكار المسلمين وكثرة حديثهم عن القرآن، وإقبالهم على دعاته ومدارسه، وتحديثها ألوعظ وفي الكتابة، كل ذلك بشائر برجوع دولته، وإصلاح البشرية به من جديد، واتخاذه مرجعاً وملاذاً للأمم الأجنبية التي لم يستقر لدساتيرها الوضعية قرار، فاضطريت حياتها، واستشرفت نفوسها إلى قانون سماوي يحفظ حقوقها، ويُحدُد للقرد حقّه، وللجماعة حقها.

وتعمري إن هذه المطالب كلها لفي القرآن، لو وجد القرآن من أهله من يُقيمه، ويبلُغ دعوته، وينشر هدايته.

ثم ما هذه النغمات الناشزة عن هذا الإيقاع اللذيذ، إيقاع الدعوة إلى إقامة الدستور القرآني؟

ما هذه النغمات المجوجة المتردّدة التي تُصوّر أنَّ الدستور القرآئي يتحيَّف حقوق الأقليات المساكنة للمسلمين أو يجحف بها أ...

#### انها نغمات صادرة عن مصدرين ا

أعداء القرآن ينصبون بها العواثير في طريق الدعوة إليه، وضعفاء السلة بالقران الجاهلين

آشاره وتاريخه لل اصلاح الكون كله، طبيقل ثنا الفريقان، متى ظلم القرآن غير المؤمنين به؟ ومتى أضاء لهم حقًّا. أو استباح لهم مالاً. أو انتهك لهم عرضاً، أو هدم لهم معيداً، أو حملهم على

مكروه لل دينهم. أو أكرههم على تغيير عقيدة من عقائدهم. أو حملهم في أملور دنياهم ما لا 19.500 ...

يلى، انه عاملهم الأكلُ ذلك بما ثم يطمع الأمعشاره الأقلبات ولا الأكثريات من شعوب اليوم الواقعة تحت حكم الدول العالمة المتحضرة الخاطئة الكاذبة، التي تزعم لنفسها الفضائل كلها، ولا تتخلق بواجدة منها

#### القراق دمثور الرحمةء

من أصول الإسلام أنَّه لا إكبراه عِنَّ الدين، وأبن موضع هذا عند هذه الدولة الناغية؟

ومن أصبول الأسبارم الوشاء بالعهد في السلم والحرب، وأبن هذا مما تقعله هذه الدول الطاغية؟ ومن أصول الإسلام أن لا يُكلف من دخل في ذمته بالدفاع الحربي، وأين هذا مما تفعله هذه الدول الظائلة التي تجنَّد المحكومين بالإكراه؛ ليموتوا في سبيلها من دون جزاء، ولا شكر؟

ومن أصمول الإسمارم أن لا يقتل في الحرب إلا المقاتل، وأن لا يقتل الأعزل المتزل، والشيخ الكبير والرأة والطفل، والمتقطع للعبادة، وهذه الأصناف هي ثلثا الأمم الحاربة، فأين هذا مما ترتكمه الأمم التمدنة في حروبها اليوم من الإبادة للكبير والصغير، والمرأة والرجل، والطفل والجنين، وما تتفان فيه من وسائل الاستئصال؟

وكفى بواقعة (هيروشيما) اليابانية شاهداً لا

إن الإسلام يعامل المخالفين بالرحمة؛ لأن قرآنه هو دستور الرحمة، ويضعهم في أربع مراتب، لكل مرتبة جكمها العادل: الذمي المقيم في وطن الإسلام له كل ما للمسلم، وليس عليه كل ما على السلم، فهو محمى النفس والثال والعرض، حرَّ عِلْا التصرفات المالية. أمن في الظعن والإقامة، وليس عليه ما على السلم من أعباء القتال والدفاع.

والستأمن آمن على حقوقه حتى يبلغ مأمنه، والماهد موفى له بعهده من غير ختر ولا غدر، والحربي يعامل بما رضيه لنفسه من غير أن

بجاوزه إلى غيره من أهله أو بني مأته. فإذا شذ أمير مسلم أو قائد عن هذه القواعد الأساسية للآ الإسلام، وظلم طائفة من هذه الطوائف أو فردا من أف إدها- فقد خرج عن حكم الإسبارَم، وإذا حكى التاريخ عن ملوك مسلمين ظلمة. فهؤلاء يطبيعة حالهم يظلمون السلمين قبل أن يظلموا الخالفان، وليست أعمالهم حجة على القرآن، دل للقرآن الحجة عليهم، وأيسر أحكام الإسلام فبهم أن يُعِزُ ثُولَ وأعلاها أن يقتلوا.

وأبين عدل القرآن من جوركم، أبها الحائرون عِنْ الحكم، الحاربون للحقيقة في الحرب والسلم. البانون لحماتهم في الظلام على الظلم؟

وأبن يتحدون الرحمة والعدالة إذا لم تجدوها في طَلال القرآن, أيتها الأقليات غير الوفية، الدفوعة من الرفلف بالأبدى الرفقية؟

أشهرت الدعوات الإصالاحية منذ أكثر من مائة سنة ثمرات زكية، وفتحت الأذهبان لحقيقة. وهي أنَّ القرآن يُفهم، وأنَّه ميسِّر للقهم، فانفتحت للدارسين أبواب كانت مقطلة، وكثر جريانه على ألسنة الخطباء والمرشدين، منزَّلة اياته فيَّ مثارُتُها من الأحداث الطارئة. متجاوبة مع العلم، مقسمة على المواضيع التجددة، وكثر جريانه على أقارم الكتاب في المباحث الدينية والأخلاقية والاجتماعية والكونية، يُقيمون منه شواهد على كل حقيقة، وأدلاء على كل طريق، وأعلاما هادية إلى كل غاية، فإذا هو يقسُر نفسه بنفسه وتتسابق معانيه الواضحة إلى الأذهان، وأعان على ذلك هذه النهضة الأدبية التي لم ترّ العربية أعمق منها غوراً، ولا أوسع منها داشرة، فأصبح بها القرآن قريباً إلى الأفهام، مؤثراً في العقول، وأستحنا نسمع من تازمذتنا الذين رييناهم على القرآن حفظاً وفهماً وعملاً، ورُضناهم على الغوص وراء معانيه، آراء ليا الاجتماع الإنساني، سندها القرآن، ما كانت تزيفها أفكار الشيوخ، وأراء عِمَّا الدستور القراني، وتطبيقه على زماننا ومكاننا ومسالحنا، ما كانت تسيغها عقول الأجيال الثافيية.

لعمر أبيك إنه القرأن حين تتجلَّى عجائبه على الفطر السليمة، والعقول الصافية،

فهيا بنا إلى القرأن.





----

لعلك تذكر ايها القارئ الكريم اننا وقفنا معا في اللقاء السابق على بيان مختصر لاعتقاد السلمين من أهل السنة والجماعة في نزول عيسى عليه السلام، مع بيان الفرقان الذي عليه أهل الإسلام الوحيدون أهل التوحيد أهل السنة والباطل عليه اهل الكتاب في اعتقادهم في عيسى عليه السلام، وكيف حرف اليهود في عيسى عليه السلام، وكيف حرف اليهود وأقاموا اعتقادهم على اباطل واوهام، ورؤى وأحلام وتأملات شتى ليس لها من الصواب أدنى نصيب.

ولعلك تعجب وتتساءل: كيف حدث هذا التمكين لأهل الباطل بهذه الصورة التي نراها في واقعنا اليوم؟ والاجابة سهلة وبسيطة. فهذا التمكين ليس لأنهم اهل حق. ولكن لأن أهل الحق تقاعسوا عنه. وهذه من سنن التدافع بين الأمم. وقديما سلط الله عباد الأوثان على اليهود؛ لأنهم افسدوا في الأرض كما نطائع ذلك واضحا في كتاب الله في صدر سورة الإسراء او سورة بني إسرائيل هما اسمان لسورة واحدة تحدثت في اول اينة منها عن للإسراء. ثم تحدثت في سبع ايات متتائيات

عن فساد بني اسرائيل. وقد اوضحت هذه السورة الكريمة في مطلعها الحقائق التالية،

ان الله سبحانه من على نبي إسرائيل وأخرجهم من تحت قهر فرعون مصر واسكنهم الأرض القدسة التي كتب لهم.

ولكنهم لم يحافظوا على الدين الذي اعطاهم الله يه التوراة ولا على الدولة التي مكنهم منها: لأن الدولة التي تختل أمورها تُحتل أرضها وتفقد حريتها.

إن الفساد والاستعلاء لا يتصوران في حكم يقوم على الوحي وينتسب إلى السماء، ولذلك فإن عقوبة أهله تكون شديدة، فسلط الله عليهم بختنصر الأشوري الذي اباد دولتهم، وهدم هيكلهم، وحملهم اسرى إلى بابل في أرض المراق، (هذه المرة الأولى).

ثم قامت الدولة الثانية بعد ان اعادهم (قورش) الملك الفارسي إلى بيت المقدس وهيأ لهم أسباب إعادة دولتهم وهيكلهم مرة اخرى. لكن اليهود ادمنوا المرض واستمرءوا العلل فعادوا إلى ظلمهم وعدوانهم.

وهذه المرة الثانية بلع إفسادهم إلى حد كبير ففتلوا انبياء الله، قتلوا يحيى بن زكريا. عليهما السلام، وقتلوا كذلك زكريا عليه السلام، وحاولوا قتل عيسى عليه السلام. لكن الله سبحانه ألقى شبه عيسى على شخص اخر فأخذود وقتلوه ورفع الله عيسى اليه

ونجاه منهم وما زالوا يعتقدون حتى اليوم أنهم قتلوا عيسى ابن مريم رسول الله.

وهذه الإفسيادة الثانية المقصودة في قوله تعالى، ولُمُبِدُنُ و الْأَرْمِ مُرْبَقِ ، (الإسراء،٤). فلما أفسدوا ذلك الإفساد سلط الله عليهم الرومان في النصف الثاني من القرن الأول للميلاد فلم يتركوا لهم أشرًا ولا عينًا، وأبيادوا خضراءهم وهدموا هيكلهم وقتلوا من قتلوا، وشردوا من بقي منهم في شتى بقاع الأرض، وانتهت دولتهم للأبد، وقيال الله لهم، ورَبْنُ عُدُمُ عُدُمُ رَحَمُلَا جَهُمُ لِلْكَعِيدُ وقيال الله لهم، ورَبْنُ عُدُمُ عُدُمُ وَنَ عدتم للإفساد حيدنا للانتقام منكم في الدنيا وفي الآخرة المسير عدنا للانتقام منكم في الدنيا وفي الآخرة المسير المحتوم لأهل الكفر وهو جهنم- نعوذ بالله من ذلك.

أ- ولما عاد بنو إسرائيل للإفساد في زمن النبي سلى الله عليه وسلم ونقضوا عهودهم معه وتآمروا عليه وعلى المسلمين ومالنوا المشركين ضد المسلمين وأثاروا الفان في المدينة وما حولها لكن الله تعالى عصم نبيه منهم ومن غيرهم، عندند سلّط الله عليهم نبيه محمدًا صلى عندند سلّط الله عليهم نبيه محمدًا صلى الله عليه وسلم وصحبه الكرام في بني قينقاع وبني النضير وبني قريظة، وتم استبعادهم عن المدينة إلى خيبر ثم أجلاهم عمر رضي الله عنه في زمن خلافته إلى الشام.

ثم عادوا الإفسادية العصر الحديث فسلط الله عليهم (هالر)، فوضعهم في براميل الزيت المغلي، وكانوا منبوذين في أوريا كلها.

ثم شاء الله كونًا أن يقلد المسلمون اليهود ويقعوا فيما نهاهم عنه نبيهم ويفسدوا ما وصى الله بأهوائهم، فكانت العقوية هذه المرة ان يقيم بثو إسرائيل دولتهم على أنقاض دولة المسلمين الذين تخلوا عن القران عملا وتطبيقا.

ولا عجب في ذلك، فقديما سلط الله على بني إسرائيل غباد الأوثان من الأشوريين والرومان لما تخلوا عن وحي السماء، واليوم يسلط الله عبدة الطاغون واحماد القردة والخنازير على السلمين لما انحرفوا عن كتاب ربهم، وسنن الله لا تحابي أحدا، «

وَإِنْ أَسَأَمُّ وَهَمَا مِ (الإسواء٧)، ومِّ آفتنك فَإِنَّا يَهَنَدِي

#### رُّحَتُونَ ، (الحاثية،١٥١).

، (الإسراء،)، ونفهم من ذلك أخي الكريم أن العودة المسادقة إلى كتاب الله هي طريق التصر على الأعداء، وهي طريق العزة والخروج من الذلة والهائة التي وضع السلمون أنفسهم فيها بتخليهم عن الاحتكام إلى كتاب الله في كل شئونهم صغيرها وكبيرها، وهذا هو خطاب القرآن للمسلمين واضح وظاهر لمن أراد الحق سبيلاً له.

أ- لقد حدد القرآن بصورة واضحة أسباب النصر وأسباب الرحمة والمغفرة والنجاة من النار، وياختصار أسباب السعادة في الدنيا والأخرة، وهذا واضح في كتاب الله لا تخطئه عين القارئ ولا قلبه، ونحن نشير إلى أمثلة مختصرة خشية الإطالة، قال الله تعالى، ويَتأيّن البين عَامُوا إِن نَصُرُوا الإطالة، قال الله تعالى، ويَتأيّن البين عَامُوا إِن تَصُروا المَّه يَعُلُ الله أيها المُؤمنون بنصركم الله؛ لأن التصر من عنده سبحانه.

وقال في أسباب التمكين والنصور و اللَّيِنَ إِن مُنْكُنَّهُمْ و اللَّهِنَ إِن مُنْكُنَّهُمْ وَ الْأَرْضِ أَفَاكُوا الشَّكَوْةَ وَمَاتُوا الرَّكَوْةَ وَاللَّهِ الرَّكَوْةَ وَاللَّهِ عَنِينَهُ ٱلأُمُورِ وَأَمْرُوا بِالْمَعْرُوبِ وَنَهَوْا هِي ٱلسُّكَرِ وَإِنَّهِ عَنِينَهُ ٱلأُمُورِ وَ (الحدودة).

وقال في أسبباب الامسن، وألَّينَ وَاسْتُوا ولَرْ مَا اللَّهُ مَا مُنْوا ولَرْ مَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُدُدُ وَهُم أُسَدِياً

(الأنعام:٨١)، فالذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي بشرك صغيرًا كان أو كبيرًا، أي أخلصوا إيمانهم لله وخلصوه من شوائب الشرك هؤلاء هم أهل الأمن والأمان والهداية والسلام.

وع أسباب البركة عِ الرزق، قال الله تعالى: ولَوْ أَنْ أَعْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ولَوْ أَنْ أَعْلَ الْمُدِّئ اللَّهِ تَعَالَى:

وبين سبحانه كذلك أسباب السعادة في الدنيا والآخرة، فقال سبحانه: « مَنْ عَيلًا مَنْهَا الدنيا والآخرة، فقال سبحانه: « مَنْ عَيلًا مَنْهَا عَنْ ذَكَر أَوْ أَنْنَ وَهُوَ مُوْمِنٌ فَلَاعُرِيَّتُهُمْ حَرَّا المَنْهَا وَلَجْرَاتُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَافُوا مِنْمُنْوَنَّ وَلَيْمَا وَالْجِزِهِ وَالْحَرْمِ بِأَحْسَنِ مَا كَافُوا مِنْمُونَ وَالْجِزِهِ (النحل: ٧٧)، الحياة الطيبة في الدنيا والجزء الحسن في الأخرة.

وهذا كثير يطول بيانه في كتاب الله سبحانه، فقيه بيان الداء والدواء، قال سبحانه، فقيه بيان الداء والدواء، قال الله تعالى، وكأيًّا النَّاسُ فَدَ جَاءَتُكُمْ مُوّعِطَةً بِن وَيَكُمْ وَمِعْلَةً بِن السُّدُورِ وَقُدُى وَرَحْةً لِلْتَوْمِيهِنَ، (يونس،٧٧)، وقال تعالى، وقل يَاجًا النَّاسُ فَد جَاءَكُمُ الْحَقُ مِن رَبِّكُمْ هَنَى الْمَنْدَى فَإِنْمَا بَهَدِى فِيْنَا بَعِيلُ عَلَيْهًا وَمَا أَنَا مَلِيكُمْ فَيَ الْمُنْدَى فَلِنْمًا بَهَدِي فِيْنَا مِعِيلُ عَلَيْهًا وَمَا أَنَا مَلِيكُمْ فِي مِنْ الْمُنْدَى فَلِنْمًا النَّاسُ مَلِيكُمْ فَي الْمُنْدَى فَلِنْمًا وَمَا أَنَا مَلِيكُمْ فِي مِنْ المُنْدَى وَلِي المُنْدَى وَلِيكُمْ فَي الْمُنْدَى فَلْمُنْ النَّهُ مُلْكُمْ فَي الْمُنْدَى فَلْمُنْ الْمُنْدَى وَلِي الله الله وقال الله الله وقال الله الله وقال الله وقال الله الله وقال الله وقال

وهنا القرآن أخرج الله به أمة هي خير أمة أخرجت للناس، وهذه الأمة عاشت على وجه الأرضى وليس في كوكب آخر وضربت مثلاً فريدًا للأمم في الحق والعدل والسلام في خير القرون، وقد بين ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم طريق النجاة باختصار في حديث العرياض بن سارية رضى الله عنه والذي رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم، وهو حسن صحيح، قال صلى الله عليه وسلم، روانه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرًا، فعليكم يسنتي وسنة الخلفاء الراشدين الهدين عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة، فحين تختلف الأمور وتظهر الفان فطريق النجاة هو العودة إلى نور الوحي والتأسى برسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبته الكرام.

• ١- وقد أوضح النبيُّ صلى الله عليه وسلم

حالة الأمة إن هي تخلت عن كتاب ربها وسنة نبيها صلى الله عليه وسلم، فقال، ويُوشكُ الأَمْمُ أَنْ تَدَاعَى الله عليه وسلم، فقال، ويُوشكُ الأَمْمُ أَنْ تَدَاعَى الأَكلَةُ إِلَى قَصْعَتَهَا، فَقَالَ قَائِل، وَمِنْ قَلَّة نَحْنُ يَوْمُنْدُهُ قَالَ، بَلْ أَنْتُمْ يَوْمُنْدُ كَثِيرٌ، وَلَكَنَّكُمْ غُثَاءً كَغُثَاء الشّيل، وَلَيَنُزَعَنُ اللّهِ مِنْ صُدُورِ عَدُوكُمْ اللّهَايةُ الشّيل، وَلَيَنُزَعَنُ اللّهِ مِنْ صُدُورِ عَدُوكُمْ اللّهَايةُ منْكُمْ، وَلَيقْذِهَنَ اللّه عِنْ قُلُويكُمْ الْوَهْنَ قَقَالَ مَنْكُمْ، وَلَيقْذِهَنَ اللّه، قِمَا الْوَهْنَ قَقَالَ، حَبُّ اللّه عَلَى اللّه عَلْمُ اللّه عَلَى اللّه عَ

إن عباد الله الصالحين منهم ومّن نَعَن عَدَهُ.
وَمِنْهُم مّن بَلَنُواْ وَمَا بِلَوْاْ بَدِيلًا، (الأحزاب ٢٣)،
وهم الذين قال الله فيهم: وحال لا للهمم يحرّوُ
ولا يمّ عَن يكر الله وإله السّلوة وليلّه الرّكوّر يُعَافِن بَوْناً
لا يمّ عَن يكر الله وإله السّلوة وليلّه الرّكوّر يُعافِن بَوْناً
لا يَعْلُ فِيهِ الْقُلْوبُ وَالْإِسْكُو، (النور ٢٧)، وهم
عَن خَشْيَة رَبِيم تُشْفِئُونَ (الله تعالى: وإنّ اللّه عُم بَنْ خَشْيَة رَبِيم تُشْفِئُونَ (الله تعالى: وإنّ الله عُم بُونَ وَاللّهِ عُم بَنْ خَشْيَة رَبِيم نَعْفَ بُلُونَ مُ وَاللّهِ عُم بَنْ الله عَنه الله وسوفون بهذه الأوصاف أَوْلِيكَ بُدّيمُونَ في اللّه المنافون بهذه الأوصاف والمساوعون في المخبورات ومع ذلك يحشون الا والمشارعون في المخبورات ومع ذلك يحشون الا بنظين منهم فهم أحسنوا العمل وأساءوا المثلن بأنفسهم.

هم السابقون الأولون المهاجرين والأنصار والذين التبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه اشترى الله منهم أنفسهم وأموالهم ووعدهم بالجنة، ووصفهم بقوله تعالى: «التبيوري التبيوري التنبوري التنبوري التنبوري والتعالى والتاموري التنبوري والتعالى والتاموري التنبوري والتعالى والتاموري التنبوري والترام وا

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من أنفق ماله كله في سبيل الله مثل أبي بكر رضي الله عنه، ومنهم من أنفق الله عنه، ومنهم من أنفق الله مثل عمر رضي الله عنه، ومنهم من أنفق بغير حساب مثل عثمان، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو طلحة الأنصاري، رضي الله عنهم، ومنهم الفقراء الذين لم يجدوا ما ينفقون

التوحيد المرار هوال ١٩٥٧ هـ - العدد ١٥٠ - المشة القايمة والأربد

فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع الأنهم لم يتمكنوا من الغزو في سبيل الله ولم يجد الرسول صلى الله عليه وسلم ما يحملهم عليه فمكثوا بالمدينة وكان لهم أجر المجاهدين بيناتهم الصالحة، والحديث عن الصحابة وتطبيقهم للقرآن يطول، ولذلك نصرهم الله وفتح الله بهم البلاد والعباد ونشروا دين الله شرقًا وغربًا وشمالاً وجنوبًا في أقل من قرن من الزمان، وعلموا أن هذه مهمتهم يكملونها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يركنوا

#### الفرق ببثنا اليوم وبين الصحابة

ذكر الإمام القرطبي في تفسيره في الجزء الأول كما ذكره الإمام الطبري في تفسيره، ذكر أبو عمرو الداني في كتاب «البيان» له، بإسناده عن عثمان وابين مسعود وأبي أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر فلا يجاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها من العمل فيعلمنا القرآن والعمل جميفا، وذكر مثل هذا عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: «كنا إذا تعلمنا عشر أيات من القرآن لم نتعلم العشر التي بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها» ونقل كذلك الإمام القرطبي قول ابن مسعود رضي الله عنه: «إنه صُعب علينا حفظ ألفاظ القرآن وسهل علينا العمل به وإن من بعدنا يسهل عليهم حفظ القرآن وسعب عليهم العمل به ».

#### عيبة القرآن الطالدة،

القرآن الذي ساد به المسلمون الأوائل هو نفسه الذي بين أيدينا اليوم، قد حفظه الله تعالى وتولى حفظه الله تعالى وتولى حفظه إلى يوم القيامة، وهو قادر جل وعلا على تكرار نصر الأمة واعزازها إذا وجد من يحيي روح القرآن في الأمة فكرًا وحضارة وطهارة وهي صفات تنقص كثيرًا من مسلمي اليوم (1

همنهم من يعرف الحق ولكن يقدم عليه مصلحته وهواه، ومنهم من يتمسك بالشعائر الظاهرة لكن يستعبده الشح المطاع والأشرة الجامحة، والله أعلم بالسرائر، ولا يوجد على الأرض دين صحيح يجب اتباعه إلا الإسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم، ولا كتاب صحيح النسبة إلى الله إلا القرآن، ومن أهل الكتاب القدامي والجدد من

يبيع دينه بعرض من الدنيا قليل، ومنهم من قتل الأنبياء وعذب الصلحين وطاردهم حيث ظهروا؛ ومن المنتسبين للإسلام وللأسف من فعل ذلك واتبع أهل الكتاب شبرًا بشروذراعًا بذراع.

ولما كانت حاجة البشرية اليوم- وأقول البشرية وأنا أعنى ما أقول- فالبشرية كلها في أمس الحاجة إلى رجمة الإسلام وإلى عدالة الإسلام، وإلى أخلاق الإسلام، وإلى عبادة الإسلام، ومن قبل إلى عقيدة الإسلام السمحة العالم كل العالم في أمس الحاجة اليوم إلى الإسلام عقيدة وشريعة وأخلاقا ولأنه لا نبئ بعد محمد صلى الله عليه وسلم ولا كتاب بعد القرآن فليس هناك من سبيل الا عودة صادقة إلى كتاب الله وإلى سنة رسول الله لتخليص البشرية من عبادة الهوى وعبادة الشيطان وعبادة الدنيا وإعادتهم من جديد إلى عبادة الله الواحد القهار، وإلى قيم القرآن الذي يهدي ثلتي هي أقوم، وقد اختار الله هذه الأمة واصطفاها للقيام بهذه المهمة، وقال سبحانه: وكُفتُم خَيْرَ أَمْتُو أَخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِٱلْمَعُرُوبِ وَتُنْهَرُكَ مَن الْمُنكِر وَأَقْمِتُونَ بِأَنَّهِ ، (آل عمران:

لا بد من دخول في الإسلام بشموله حتى تنجو من الفرقة والشتات والأنانية وعبادة الدنيا والهوى واتباع الشيطان، قال الله تعالى: وَعَلَيْهُمَا اللهِ عَمَالُوا لَهُ السِّلِمِ حَمَّاتُمُ وَلَا اللهِ تَعَالَى: وَعَلَيْهُمَا اللهِ عَمَالُوا لَهُ السِّلِمِ حَمَّاتُهُ وَلَا مَعْلَمُ عَمَالُ فَيْهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْ وَجِل أَن يرد الأمة إلى دينه وردًا وينه وردًا جميلاً،

وصلى اللهم على سيدنا محمد.

الأن

التجالي (الجديد الجالة (التوحيد



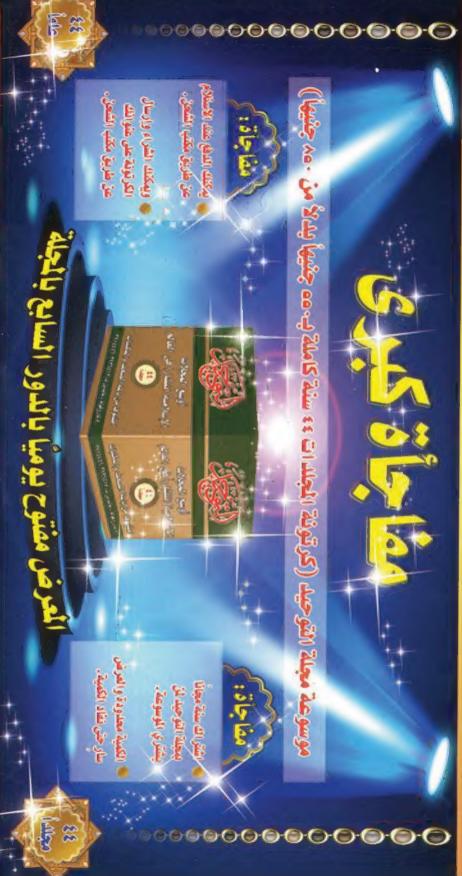
موسوعة علمية لانخلو منها مكتبة ويحتان اليها كل بيت

F73816

سارع باقتناء نسختك من الجلد الجديد

23936517 )

LA AMA



صدر حديثًا العاد العديدتمام ١٤٣٦ هـ

اللاستقمسار يرجى الاقصال بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد، 23936517